

بسم الله الرحمن الرحيم



الأحكام الصغرى

لأبي بكر محمد بن عبد الله

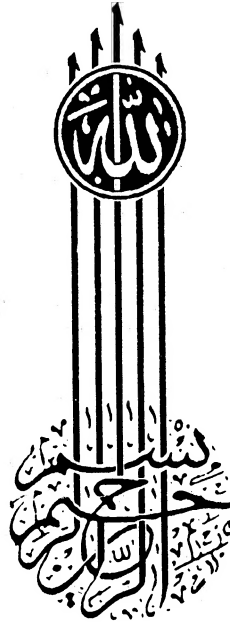
ابن العري المعافى بالإشيلي

(468 - 543 هـ)

جزء الثاني

تحقيق

محمد الزيزي محمد البكري



الطبعة الأولى - 1415 هـ - 1994 م
جميع الحقوق محفوظة للإيسيسكو

تقديم

تقدر المنظمة الإسلامية للتربية والعلوم والثقافة ما للتراث العلمي والثقافي الإسلامي من أثر فعال في إثراء الفكر الإسلامي المعاصر، فتنتقي مختارات من عيونه وأمهات كتبه، وتعهّد بها إلى نخبة من المشتغلين بتحقيق التراث، لتقدمه إلى جمهور العلماء والباحثين وطلاب المعرفة، وكان من توفيق الله أن عثرت المنظمة الإسلامية للتربية والعلوم والثقافة على أثر هام من آثار القاضي أبي بكر بن العربي المعافري (468 هـ - 543 هـ) وهو كتاب الأحكام الصغرى الذي توجد نسخة فريدة منه في الخزانة العامة في الرباط، فقامت بإصدار الجزء الأول منه محققاً من قبل العلامة السيد سعيد أحمد أعراب، في نحو (520) صفحة من القطع الكبير.

واليوم يسر المنظمة الإسلامية أن تقدم الجزء الثاني من هذا الكتاب محققاً من قبل عالّمين من صفوة علماء جامعة القرويين بفاس هما : السيد

محمد الزيزي والسيد محمد البكاري، اللذان بذلا فيه من الجهد ما جعله مطابقاً لنهج الجزء الأول.

ولإعطاء الكتاب بجزأيه مزيداً من التبسيط وسهولة التناول، ستقوم المنظمة الإسلامية بإذن الله ، بنشر جزء ثالث خاص بالفهارس التي بلغت ثلاثة عشر فهرساً.

نفع الله بهذا العمل، وحقق به القصد.

الدكتور عبد العزيز بن عثمان التويجري
المدير العام للمنظمة الإسلامية
للتربية والعلوم والثقافة

سورة براءة (تتمة)

الآية الحادية والعشرون. قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا [مَالَكُمْ]﴾⁽⁹⁹⁾ إِذَا قِيلَ لَكُمْ انْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ . هذا ظاهر في الاستفهام، ومعناه التقرير أي : أي شيء يمنعكم من كذا. ولاخلاف أن المراد بالنفير : غزوة تبوك⁽¹⁰⁰⁾، فإنها كانت في زمن الحر وطيب الثمار وبرد الظلال، فشق عليهم السفر، فعاتبهم الله على ذلك، والمراد تفاقمتم : أي قعدتم إلى الأرض، ورضيتم بالحياة الدنيا بدلاً عن الآخرة ... قال الشاعر⁽¹⁰¹⁾ :

فَلَيْتَ لَنَا مِنْ مَاءِ زَمْزَمَ شَرْبَةً مُبَرَّدَةً بَاتَتْ عَلَى طَهْيَانٍ.⁽¹⁰²⁾

أراد : ليت لنا بدلاً من ماء زمزم، والطهيان : عود ينصب في ساحة الدار للبهواء، ويعلق عليه السماء ليلاً حتى يبرد. والآية عتاب لمن آثر راحة الدنيا على راحة الآخرة، إذ لا تنال راحة الآخرة إلا بنصب الدنيا، وقال، عليه الصلاة والسلام : «الْأَجْرُ عَلَى قَدْرِ النَّصَبِ».⁽¹⁰³⁾ وقال ذلك لعائشة، إذ طافت راكبة.

الآية الثانية والعشرون. قوله تعالى : ﴿إِلَّا تَنْفِرُوا يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾. الآية. هذا تهديد ووعيد في ترك النفر⁽¹⁰⁴⁾، قال علماء الأصول : إذا ورد الأمر، اقتضى الفعل، فأما العقاب على الترك فلا، وإنما يكون ذلك من الخارج لا من نفس الأمر. وقوله : ﴿يُعَذِّبْكُمْ﴾، قال ابن عباس : العذاب هنا : القحط، وقيل : هو الذل في الدنيا باستيلاء العدو، والعذاب في الآخرة.

(99) كلمة: [مالككم] ساقطة في الأصل.

(100) غزوة تبوك : كانت سنة تسع من الهجرة، بعد الفتح بعام، وتبوك مدينة بالحجاز.

(101) هو الأحوال الكندي، وفي بعض المصادر، هو يعلى بن مسلم الشكري.

(102) في الأصل (الضينان)، والتصويب من اللسان 622/2.

(103) البخاري الفتح 610/3. وفيه إرشاد لأُم المؤمنين أن تطوف راجلة ليكثر تبعها، ويعظم أجرها.

(104) النفر في اللغة : الإسراع، والمراد هنا الجهاد، كما في المصباح 325/2.

الآية الثالثة والعشرون. قوله تعالى : ﴿إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ﴾ الآية. وفيها مسائل:

المسألة الأولى : النصر : المعونة. وقوله : ﴿ثَانِي اثْنَيْنِ﴾. للعرب فيه لغتان ، يقولون : ثاني اثنين. وثالث ثلاثة. ورابع أربعة، يعنون : أن المضاف مشتق من المضاف إليه. ويقولون: خامس أربعة. أي الذي صيرها خمسة. وكما (134أ) يقال: ثاني اثنين. يقال: اثنين ثان. قال الشاعر: /

ثَانِيهِ فِي كَبِدِ السَّمَاءِ ، وَلَمْ يَكُنْ
كَاثْنَيْنِ ثَانٍ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ

المسألة الثانية : قوله تعالى : ﴿إِلَّا تَنْصُرُوهُ﴾ أي: إن لم تعينوه بالذهاب معه إلى غزوة تبوك. فقد نصره الله بصاحبه أبي بكر. [وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ] (105) من الملائكة، وكان مالك يرفع أبا بكر بهذه الآية.

قال القاضي أبو بكر : وحق لمالك أن يرفع بأبي بكر بهذه الآية. فإن الله تعالى ، وصفه بالصحة. وقال عليه السلام : « إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا » وفي الحديث الصحيح. أنه، عليه السلام، قال لأبي بكر في الغار : « يَا أَبَا بَكْرٍ مَا ظَنُّكَ بِاثْنَيْنِ اللَّهُ ثَالِثُهُمَا » (106). وهذه مرتبة لم تكن لبشر.

المسألة الثالثة: قوله تعالى : ﴿فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ﴾ أي : على رسول الله، وقيل : على أبي بكر.

قال علماؤنا، وهذا هو الأصح. لأن أبا بكر لما خاف على رسول الله أمنه الله، وسكن [جأشه] (107)، وأثبت الله على فم الغار (شجر ثمامة) (108) وألهم

(105) كلمة: [وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ] بياض في الأصل، والإلحاق من الكبرى.

(106) البخاري في فضائل الصحابة، المعجم المفهرس 294/1.

(107) كلمة: [جأشه] ساقطة في الأصل، والجأش : النفس. أو القلب. يقال : هو رابط الجأش : ثابت عند الشدائد.

(108) في الأصل: تعبير فيه حذف وتحريف، والتصويب من الكبرى.

الوكر للحمامة، وأرسل العنكبوت فنسجت عليه. ويروى : أن ميزاناً نزل من السماء فوزن رسول الله بالخلق فرجحهم، ووزن أبو بكر بالخلق فرجحهم⁽¹⁰⁹⁾، وبهذا استحق أن يقول، عليه السلام : «لَوْ كُنْتُ مُتَخَذاً خَلِيفاً لَأَتَّخَذْتُ أَبَا بَكْرٍ خَلِيفاً»⁽¹¹⁰⁾، ولهذا قال مالك : خَيْرُ النَّاسِ بَعْدَ نَبِيِّهِمْ أَبُو بَكْرٍ.

المسألة الرابعة : قوله تعالى: ﴿إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾. إنما خرج فاراً بنفسه ومكرهاً على الخروج بالجاء الكفار إياه إلى الخروج، لكن نسب الفعل إليهم لأنهم المتسبون فيه. فلهذا قال العلماء : إن من له الإكراه على قتل أو إتلاف مال هو المستفاد⁽¹¹¹⁾ منه. والغارم للمال. لأن المكروه⁽¹¹²⁾ آلة بها فعل المكروه، والآلة لأشيء عليها. وكذلك شهود الزنا، والقتل، إذا اعترفوا أنهم شهدوا بزور، فإنهم يستفاد منهم، على ما هو محرم في الخلافات. وجملة الأمر أن نسبة الفعل إلى المكروه متفق عليها. وكذلك تعلق الإثم به. فأما ترتيب الحكم عليه فمحل الخلاف⁽¹¹³⁾.

المسألة الخامسة : في هذه الآية دليل على جواز الفرار، إذا خيف العدو ولذلك هاجر رسول الله. قال تعالى : ﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾⁽¹¹⁴⁾. قالت الإمامية⁽¹¹⁵⁾ : حزن أبي بكر في الغار معه، عليه السلام، دليل على جهله،

(109) انظره في كنز العمال 567/11.

(110) فيض القدير 329/5.

(111) المستفاد منه، المأخوذ منه القود : أي القصاص.

(112) المكروه بفتح الراء : في الأول اسم مفعول وبكسر الراء في الثاني اسم فاعل.

(113) إليه أشار ابن السبكي في جمع الجوامع بقوله : والصواب امتناع تكليف الغافل والمُلْجِأ، وكذا المكروه، على الصحيح، ولو على القتل، انظر المحلى 68/1.

(114) الآية (195) البقرة.

(115) الإمامية هم القائلون بإمامة عليّ بعد النبي نصّاً منه وتعييناً. الملل والنحل 162/1.

وضعف قلبه. والجواب أن الصديق إنما حزن خوفاً على رسول الله، لا لضعف

(134ب) قلبه./

الآية الرابعة والعشرون. قوله تعالى : ﴿انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا﴾. الآية. وفيها

مسائل:

المسألة الأولى : في سبب نزولها، نزلت الآية في غزوة تبوك. وكانت غزوة بعيدة في وقت شديد الحر، وإلى عدو كثير. فاستنفر جميع الناس. وقوله: ﴿خِفَافًا وَثِقَالًا﴾. قيل : شُبَّانًا وكَهُولًا. وقيل : رُكبانًا ورجالًا. وقيل : ذا عيال ومن لا عيال له. واختلف في هذه الآية، هل هي محكمة أو منسوخة بقوله تعالى : ﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً﴾⁽¹¹⁶⁾.

المسألة الثانية : إذا استولى العدو على موضع وجب على الكافة النفير إليه خفافاً وثقلاً، رجالاً وركباناً، أحراراً وعبيداً، ومن كان له أب لم يستأذنه حتى يُحمى دين الله. ويستخلص المسلمون من يد العدو، ولقد مر رجل بأسيرة أخذت في زمن المعاهدة، فأخبر بذلك إمام الوقت، فخرج من فوره حتى استنقذ الأسيرة من يد العدو.

المسألة الثالثة : هذا إذا كانت جماعة، فإنهم يخرجون إلى نصر الدين، فإن لم يكن سوى واحد فيخرج من العُهدَة بأن يجاهد بنفسه إن تمكن له، أو يفدي أسيراً، أو يجهز غزاً. وقد قال، عليه السلام : «مَنْ جَهَّزَ غَازِيًا فَقَدْ غَزَا، وَمَنْ حَلَفَ فِي أَهْلِهِ بِخَيْرٍ فَقَدْ غَزَا»⁽¹¹⁷⁾.

الآية الخامسة والعشرون. قوله تعالى : ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ﴾. واللمز : العيب، يقال : لمره يلمره بكسر الميم في المستقبل وضمها بمعنى : يعيبه.

(116) الآية (123) التوبة.

(117) البخاري الفتح 38/6.

إما في الحضور والمغيب. وإما في المغيب فقط، ويروى أنه، عليه السلام : بعث
بمال ليقسم بين قوم، فقال أحدهم لقاسمه : ماعدلت، فنزلت الآية.

الآية السادسة والعشرون. قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ
وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا ۖ ﴾ الآية. وفيها مسائل :

المسألة الأولى : هذه الآية من أمهات الآي، وذلك أن الله تعالى خص
بعض الناس بالأموال نعمة منه عليهم، وجعل شكر ذلك إخراج سهم من المال،
يُؤدَّى لمن لا مال له ليرتفق به آخذه. واختلف في ذلك الجزء : فقال
مالك⁽¹¹⁸⁾ هو جزء مقدر معين. وقاله الشافعي⁽¹¹⁹⁾، وأحمد⁽¹²⁰⁾.

وقال أبو حنيفة⁽¹²¹⁾ : هو جزء من المال مقدر يجوز إخراج القيمة عنه.
فإن قيل : فقد روى البخاري أن في كتاب أبي بكر بالصدقة : «ومن بلغت
(135) صدقته / بنت مخاض، وليست عنده. وعنده بنت لبون، فإنها تقبل منه، ويعطيه
المصدق عشرين درهماً أو شاتين». قلنا : ولقد أجاب عنه علماؤنا بأنه خبر آحاد
مخالف للأصول، وعندهم أن خبر الآحاد، إذا خالف الأصول بطل ؛ وأيضاً،
فإنه معارض بكتاب عمر في الصدقات. الذي رواه مالك، وعمل به في الأقطار

(118) مالك : هو مالك بن أنس إمام دار الهجرة، ولد بالمدينة سنة (93هـ) أخذ عن نافع مولى ابن
عمر، وعن ابن شهاب الزهري، أجمع الناس على إمامته، وأخذ عنه الشافعي، توفي سنة (179هـ)،
طبقات الحفاظ (89).

(119) الشافعي : هو أبو عبد الله محمد بن إدريس ولد سنة (150هـ) رحل إلى مالك بعد أن حفظ
الموطأ؛ وله مناظرات مع محمد بن الحسن توفي سنة (204هـ) انظر طبقات الحفاظ (152).
(120) أحمد : هو أحمد بن حنبل الشيباني، ولد سنة (164هـ) سمع من أكابر المحدثين، روى عنه البخاري
ومسلم توفي سنة (241هـ) تهذيب الأسماء 110/1.

(121) أبو حنيفة : هو فقيه العراق الإمام الأعظم، ولد سنة (80هـ) بالكوفة، سمع من عظماء عصره
ومن نافع مولى ابن عمر، كان إماماً في الرأي، توفي سنة (150هـ)، طبقات الحفاظ (73) تهذيب
الأسماء (216/2).

والأمصار، وليس فيه ذلك ؛ ولا شك أن كتاب عمر مقدم على كتاب أبي بكر الذي لم يرد إلا من جهة واحدة.

المسألة الثانية : إنما سميت الزكاة صدقة، اشتقاقاً من الصدق، ودليلاً على مساواة الفعل للقول والاعتقاد ؛ فإن من أيقن أن البعث حق، وأن الدار الآخرة هي المصير، وأن هذه الدار هي قنطرة للآخرة، وباب إلى الجنة، عمل لذلك ؛ ومن شك في ذلك بخل بماله، وأعدده لآماله. وغفل عن ماله.

المسألة الثالثة : قوله: ﴿للفقراء﴾. اختلف العلماء في هذه اللام.

فقال مالك وأبو حنيفة : هي لام الاستحقاق، كقولك السرج للدابة، والباب للمسجد.

وقال الشافعي : هي لام الملك. كقولك : المال لزيد. واتفق العلماء من الشافعية على أنه لا يُعطى جميعها للعاملين. واعتمد أصحاب الشافعي على أن الله تعالى أضاف الصدقة بلام التملك إلى من يستحق الملك، ويصح منه على وجه التشارك، فكان ذلك بياناً لمستحقها. كما لو أوصى لأصناف معينين، أو لقوم معينين. وتعلق علماؤنا بقوله تعالى : ﴿إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ، وَإِنْ تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا الْفُقَرَاءَ فَهِيَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾⁽¹²²⁾. والصدقة متى أطلقت في القرآن فهي صدقة الفرض. وقال، عليه السلام : «أَمَرْتُ أَنْ آخُذَ الصَّدَقَةَ مِنْ أَغْنِيائِكُمْ فَأَرَدَهَا عَلَى فُقَرَائِكُمْ»⁽¹²³⁾.

وهذا نص في ذكر أحد الأصناف الثمانية قرآناً وسنة.

تنبيه : اختلف في الفقير. أما مالك فقال : هو المحتاج المتعفف. والمسكين : هو الفقير السائل. وقيل : الفقير : هو المسلم، والمسكين : هو الكتاني. وقيل الفقير : هو الذي لا شيء له، والمسكين : هو الذي له شيء، قاله الشافعي.

(122) الآية (271) البقرة.

(123) في الصحيحين: «عن معاذ». انظر نيل الأوطار 4/170.

وقال أبو حنيفة بعكسه، وقيل: هما واحد. وذكر المسكين تأكيداً للفقير.

المسألة الرابعة : العاملون عليها : هم الذين يؤمرون بتحصيلها، ويوكلون (135ب) على جمعها / وهذا يدل على أن فرض الكفاية يجوز للقائم أخذ الأجرة عليه، ومن ذلك الإمامة ؛ فإن الصلاة، وإن كانت متوجهة على جميع الخلق، فإن تقدم البعض من فروض الكفاية، فلا جرم يجوز أخذ الأجرة عليها ؛ وهذا أصل الباب، وإليه أشار، عليه السلام ، بقوله : « مَا تَرَكْتُ بَعْدَ نَفَقَةِ عِيَالِي وَمَوْوَنَةِ عَامِلِي، فَهُوَ صَدَقَةٌ »⁽¹²⁴⁾. قال بعض العلماء : العامل في الصدقة يستحق منها كفايته بالمعروف بسبب العمل، واختلف في مقدار ما يأخذه العامل. فقال الشافعي : الثمن، وقال مالك : يأخذ بقدر عمله من الأجرة، وقيل : يعطون من بيت المال لا من الزكاة التي يجمعونها، وقاله مالك، لكنه قول ضعيف. (125)

المسألة الخامسة : ﴿الْمُؤَلَّفَةُ قُلُوبُهُمْ﴾. وقد اختلف فيهم. فقيل : هم مسلمون يعطون لضعف يقينهم حتى يقوى، وقيل : هم قوم كفار، روى ابن وهب⁽¹²⁶⁾ عن مالك أنه قال : والأقرع بن حابس، وعيينة بن حصن، وسهيل بن عمرو، وأبو سفيان. من المؤلفة قلوبهم.

قال مالك : وقد أعطى رسول الله ﷺ، للمؤلفة قلوبهم فحسن إسلامهم. واختلف في المؤلفة قلوبهم : فقال مالك وجماعة من العلماء : هم زائلون، وقال قوم : هم باقون إن احتيج إليهم، وقد قطعهم عمر، حين رأى إعزاز الدين ؛

(124) البخاري في كتاب الوصايا، انظر الفتح 406/5.

(125) وجه ضعفه فيها يظهر عدم ملائمة لظاهر الآية، وهي قوله تعالى : ﴿وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا﴾.

(126) تقدمت ترجمته في ج(1) ص(314) رقم (206).

وإذا قلنا بزواهم، فإن ستهمهم يعود إلى سائر الأصناف، أو لمن رأى الإمام.
قال القاضي أبو بكر: والصحيح بقاؤهم إن احتيج إليهم، لقوله عليه
السلام: «بدأ الإسلام غريباً وسيَعُودُ غريباً، كما بدأ⁽¹²⁷⁾».

المسألة السادسة: قوله تعالى: ﴿وَفِي الرِّقَابِ﴾. قال الشافعي: هم
المكاتبون، وقال مالك: هم الرقيق يشترون من الزكاة ويعتقون وولاؤهم
للمسلمين. وهذا هو ظاهر القرآن. واختلف العلماء في فك الأسرى منها: فقال
أصبغ⁽¹²⁸⁾: لا يجوز، وقال ابن حبيب: يجوز.

المسألة السابعة: قوله تعالى ﴿وَالْغَارِمِينَ﴾، ولا خلاف أنهم الذين ركبهم
الدَّيْنُ ولا وفاء لهم به إلا من استدان في سَفَهٍ، فإنه لا يعطى منها. ولا من
غيرها، ومن كان ميتاً، قُضِيَ عنه دينه منها، لأنه من الغارمين.

وقال ابن السموذ: لا يقضى عنه دينه، وفي البخاري أنه، عليه السلام، قال:
(136) «ما من مؤمن إلا وأنا أولى به في الدنيا والآخرة وافرؤوا إن شئتم:
﴿النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ﴾⁽¹²⁹⁾. فَأَيُّمَا مُؤْمِنٍ مَاتَ وَتَرَكَ مَالاً [فليُرْثْهُ
عَصَبَتُهُ]⁽¹³⁰⁾ من كانوا، ومن ترك ديناً أو ضياعاً فليأتني فأنا مولاه».

المسألة الثامنة: قوله تعالى: ﴿وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾.
وقال مالك: سبل الله كثيرة. والمراد منها الغزو. وقيل: الحج. ويأخذ
الغازي فقيراً كان أو غنياً. وفي الحديث: «لا تَحِلُّ الصَّدَقَةُ لِعَنِي إِلَّا لخمسة:
غازٍ في سبيل الله».

وقال أبو حنيفة: لا يعطى الغازي إلا إذا كان فقيراً.

(127) البخاري ومسلم، المعجم المفهرس. 473/4.

(128) أصبغ بن الفرج روى عن ابن القاسم وأشهب، توفي سنة (225 هـ) طبقات الحفاظ (200).

(129) الآية (6) الأحزاب.

(130) كلمة: [فليُرْثْهُ عَصَبَتُهُ]، بياض بالأصل، والإثبات من نص الحديث.

وقال ابن عبد الحكم : تصرف الصدقة في الكراع والسلاح، وما يحتاج إليه في حرب العدو. وقد أعطى رسول الله ﷺ مائة ناقة من الصدقة في نازلة سهل بن أبي حنتمة إطفاء [للثائرة] (131).

المسألة التاسعة : قوله : ﴿وَابْنِ السَّبِيلِ﴾. يريد الذي [انقطعت] (132) به الأسباب في سفره، وغاب عن بلده وماله. قال مالك : فإن وجد من يسلفه لم يعط.

تبيينه : إذا جاء رجل، وقال : أنا من الأصناف الثمانية فهل يصدق ويعطى ؟ فأما الدين فلا بد أن يثبت. وأما سائر الأوصاف فيكتفى فيها بظاهر حاله. ويكشف عنه ثم يعطى. واعلم، أنا إذا قلنا اللام للتملك. فإن العاملين يعطون [الثلث من] (133) الزكاة، وإن قلنا : يجتهد الإمام. فإنه يبدأ أولاً بالعاملين، لقوله، عليه السلام : ﴿أَعْطُوا الْأَجِيرَ أَجْرَهُ قَبْلَ أَنْ يَجِفَّ عَرْقُهُ﴾ (134). وإن قلنا: يعطون من بيت المال لا من الزكاة، فلا كلام. ثم الفقراء مبدؤون على ابن السبيل إلا أن تنزل بالمسلمين حاجة إلى مال الصدقة في دفع عدو فذلك مقدم. ولا خلاف أن الزم من مقدم على الصحيح. وأن المحتاج مقدم على الغني. وأن المسلم مقدم على الكتابي.

المسألة العاشرة : اعلم أن الأصناف الثمانية، إنما يعتبرون إذا لم تكن بينهم وبين أرباب الأموال قرابة. فأما صدقة التطوع فتجعل في الأقربين. فقد قال، عليه السلام، لزَيْنَب (135) امرأة ابن مسعود : «زَوْجُكِ وَوَلَدُكِ أَحَقُّ مِمَّنْ تَصَدَّقْتَ عَلَيْهِمْ». وقال لأبي طلحة: «أَرَى أَنْ تَجْعَلَ صَدَقَتَكَ فِي

(131) كلمة : [للثائرة] ساقطة بالأصل، والإلحاق من ك.

(132) كلمة : [انقطعت] ساقطة في الأصل، والإلحاق من الكبرى.

(133) كلمة : [الثلث من] بياض بالأصل، والتكلمة من ك، والمعنى يقتضيها.

(134) فيض القدير 562/1.

(135) زينب بنت عبد الله بن معاوية. انظر تهذيب الأسماء 346/2.

الأقربين»⁽¹³⁶⁾. فجعلها في أقاربه، وبني عمه، وأما صدقة الفرض فإن أعطى الإمام صدقة الرجل لولده، أو والده، أو لزوجته، أو لمن تلزم الرجل نفقته (136ب) أجزأه؟ وأما إن دفع الرجل ذلك بنفسه، لم يجوز لأنه يسقط بها / فرضاً عن نفسه، فإن أعطاها لمن لا تلزمه نفقتهم، ففي الجواز والكراهة قولان:

قال مالك : يكره خوف المحمّدة، وقال مطرف : رأيت مالكا يدفع زكاته لقربائه. ونقل الواقدي⁽¹³⁷⁾ عن مالك أنه قال : «أفضل من وضعت فيه زكاتك قرباتك الذين تقول». وقد قال، عليه السلام، لزوجته عبد الله بن مسعود : «لك أجران أجر القرابة وأجر الصدقة». قال ابن القصار : كره مالك إعطاء أحد الزوجين زكاة ماله لصاحبه. وقال ابن حبيب : إن ردها في لوازمها عليه لم يجوز، وإلا جاز. وقال أبو حنيفة : لا يجوز بحال.

قال القاضي أبو بكر : والصحيح جواز ذلك. ثم قال : والواقدي إمام عظيم. **المسألة الحادية عشرة :** من كان له نصاب هل يُعطى من الزكاة أم لا ؟ قال علماؤنا : من ملك نصاباً لم يأخذ من الزكاة، لأنه غني. والصحيح أن من كانت له كفاية تغنيه لم يعط منها، وإن لم يملك نصاباً، وأن من لم يكفه ما عنده فإنه يعطى وإن ملك نصاباً.

قاله مالك والشافعي . وهل يُعطى الفقير نصاباً من الزكاة ؟ قولان، وقد قدمنا الخلاف فيمن له نصاب، هل يُعطى من الزكاة أم لا ؟ وفي ذلك قولان: سبيهما، هل هو غني يملك النصاب أم لا ؟ وقد قال، عليه السلام : «مَنْ سَأَلَ وَلَهُ أَوْقِيَّةٌ أَوْ عِدْلُهَا فَقَدْ سَأَلَ الْخَافَا»⁽¹³⁸⁾.

(136) في رواية : «اجعلها في قرباتك». فقسمها بين ثابت وأبني بن كعب . مورد الظمان بزوائد ابن حبان (268).

(137) هو محمد بن عمر بن واقد الأسلمي، البحر المشارك مختص بالمغازي والسير، توفي سنة (207هـ). طبقات الحفاظ (144هـ).

(138) رواه أحمد وأبو داود، انظر نيل الأوطار 226/4.

المسألة الثانية عشرة : لا تصرف الصدقة لآله، عليه السلام : لقوله: «إنَّ الصَّدَقَةَ لَا تَحُلُ لآلِ مُحَمَّدٍ إِنَّمَا هِيَ أَوْسَاخُ النَّاسِ»⁽¹³⁹⁾.

قال ابن القاسم : إنما ذلك في الزكاة لا في التطوع. وبالجمله، فالصدقة محرمة عليه، ﷺ، بإجماع الأمة. ومحرمه على بني هاشم وبني المطلب. لم يفترقوا في جاهلية ولا في إسلام.

وقال ابن المواز :⁽¹⁴⁰⁾ آل محمد عشيرته الأقربون هم: آل عبد المطلب وآل هاشم وآل عبد مناف وآل قصي وآل غالب .
تنبيه : جاء في البخاري : أن رسول الله حين أرسل معاذاً لهم، قال لهم : «إِنَّ اللَّهَ افْتَرَضَ عَلَيْهِمْ صَدَقَةً تُؤْخَذُ مِنْ أَغْنِيَائِهِمْ، وَتُرَدُّ عَلَى فُقَرَائِهِمْ» . فاختص أهل كل بلد. واختلف في نقل الزكاة:

فقال سحنون : لا تنقل. وقال ابن القاسم: ينقل بعضها. إن كانت ضرورة.
وقال مالك : يجوز نقلها. والصحيح قول ابن القاسم : لقوله، عليه السلام : «وَلَأَنَّ الْحَاجَةَ إِذَا وُجِدَتْ وَجِبَ تَقْدِيمُهَا عَلَى مَنْ لَيْسَ بِمَحْتَاجٍ» . وفي الحديث : (137 أ) «الْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ لَا يَسْلِمُهُ وَلَا يَظْلِمُهُ»⁽¹⁴¹⁾ . /

الآية السابعة والعشرون. قوله تعالى : ﴿وَلَمَّا سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ﴾. نزلت الآية في غزوة تبوك.

قال الطبري : بينما رسول الله في غزوة تبوك وركب من المنافقين بين يديه : يظن هذا أنه يفتح قصور الشام وحصونها، فأطلعه الله على قلوبهم، فقال لهم :

(139) فيض القدير 362/2.

(140) تقدمت ترجمته في ج(1) ص(16) رقم(43).

(141) أول الحديث: (لَا تَحَاسَدُوا وَلَا تُنَاجَشُوا). رواه مسلم.

أقلتم كذا ؟ فقالوا: «إِنَّمَا كُنَّا نَحُوضُ وَنَلْعَبُ». اعلم، أن قولهم : إن كان جدياً فهو كفر، وإن كان هزلاً فكفر اتِّفاقاً، فإن كان الهزل في بيع أو نكاح أو طلاق فقيل : يلزم. وقيل : لا. وقال علي بن زياد : يفسخ نكاحه أبداً.

الآية الثامنة والعشرون. قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ﴾. الآية. قال ابن عباس: جاهد الكفار بالسيف، والمنافقين باللسان. وقيل: جهاد المنافقين إقامة الحدود عليهم. وقوله تعالى : ﴿وَاعْلَظْ عَلَيْهِمْ﴾. الإغلاظ نقيض الرأفة.

الآية التاسعة والعشرون. قوله تعالى : ﴿يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ﴾. هي ما قاله الله بن أبي بن سلول : وذلك أنه قال: ﴿لَنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ﴾⁽¹⁴²⁾ ثم حلف ما قال ذلك. وهذا يدل على أن الكفر يكون بكل ما يناقض المعرفة بالله تعالى، وأن الإيمان إنما يكون بلا إله إلا الله خاصة، وقوله : ﴿فَإِنْ يَتُوبُوا إِلَيْكَ خَيْرٌ لَهُمْ﴾. هذا يدل على توبة الكافر الذي يُسِرُّ الكفر ويظهر الإيمان. وهو المسمى زنديقاً.

قال مالك : لا تقبل توبته. وقال الشافعي : تقبل. قال مالك : فإن جاء تائباً قبل العثور عليه قبلت توبته.

الآية الموفية ثلاثين : قوله تعالى : ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ لَئِنْ آتَانَا مِنْ فَضْلِهِ﴾. الآية. وفيها مسائل:

المسألة الأولى : في سبب نزولها. روي أن ثعلبة⁽¹⁴³⁾ بن حاطب الأنصاري قال لرسول الله : ادعُ الله أن يرزقني مالاً فأصدق منه. فقال له : «ويحك يا ثعلبة! قليل تؤدي شكره، خير من كثير لا تطيقه». فلم يزل يسأله

(142) الآية (8) المنافقون.

(143) هو ثعلبة بن حاطب الأنصاري، مانع الزكاة، نزل فيه قول الله تعالى : ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ لَئِنْ آتَانَا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾. الآية. توفي في خلافة عثمان، انظر الاستيعاب 200/1، والإصابة 98/1.

حتى دعا له. ولما دعا له، عليه السلام، اتخذ غُماً فَنمت، حتى شغلته عن حضور الصلوات، والجمعة مع الناس، ثم بعث رسول الله من يأخذ الصدقة، (137 ب) فلما أتى ثعلبة، وأراد أخذها منه. قال ما هذه إلا جِزْيَة أخت الجزية / فلما سمع بذلك رسول الله ﷺ نزلت الآية. ثم أن ثعلبة لما سمع بذلك أتى رسول الله فسأله أن يقبل منه صدقته، فأبى، وقال : «إن الله منعني أن أقبل صدقتك» فحشا ثعلبة التراب على رأسه. ثم إن رسول الله قبض، ولم يقبضها منه. ثم أتى بها أبا بكر ثم إلى عمر، ثم إلى عثمان، فلم يقبلوها. وتوفي في أيام عثمان.

المسألة الثانية : قوله : ﴿عَاهَدَ اللَّهُ﴾ أي بقلبه. وقيل بلسانه دون قلبه. وقد أتى الله تعالى بلامين. الأولى : لام القسم. والثانية : لام جواب القسم. وقد سئل مالك، إذا نوى الرجل الطلاق بقلبه، ولم يلفظ بلسانه. أيلزمه الطلاق أم لا ؟ فقال : يلزمه، ⁽¹⁴⁴⁾ كما يكون مؤمناً بقلبه. وقوله : ﴿يَخْلُوا بِهِ﴾ البخل منع الواجب، والشح منع المستحب. وقيل : هما واحد. وقوله : ﴿فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا﴾ أي : كفراً. وأما النفاق في الأعمال فهو المعصية. وفي الحديث أنه، عليه السلام، قال : «أَرْبَعٌ مَنْ كُنْ فِيهِ كَانَ مُنَافِقًا خَالِصًا، وَمَنْ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنْهُنَّ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنَ النِّفَاقِ حَتَّى يَدْعَهَا : إِذَا أُوْتِيَ خَانَ، وَإِذَا حَدَّثَ كَذَبَ، وَإِذَا عَاهَدَ غَدَرَ، وَإِذَا خَاصَمَ فَجَرَ» ⁽¹⁴⁵⁾ قال العلماء، المعنى : إذا فعل ذلك معتقداً له.

قال القاضي أبو بكر : سئل عن ذلك سعيد بن جبير ⁽¹⁴⁶⁾ وهو مختلف عن الحجاج، فقال : سئل رسول الله عن ذلك، فقال : المراد به المنافقون.

قال القاضي : وهذا حديث مجهول. وفي البخاري : أن النفاق كان على عهد رسول الله . وأما اليوم، فإنما هو الكفر بعد الإيمان. وقال ⁽¹⁴⁴⁾ الراجح من مذهب مالك، والذي تجب به الفتوى أنه لا يلزمه، قال خليل : ولا يلزم بالعرم عليه.

(145) البخاري في كتاب الإيمان، انظر الفتح 75/1.

(146) مرت ترجمته في ج(1) ص(411) رقم (48).

الحسن البصري⁽¹⁴⁷⁾ وهو من علماء الأمة، النفاق : إما في الكذب. وإما في العمل. فنفاق الكذب كان على عهده، عليه السلام، وأما نفاق العمل، فلا ينقطع إلى يوم القيامة.

المسألة الثالثة : قوله تعالى : ﴿إِلَى يَوْمٍ يَلْقَوْنَهُ﴾ في الضمير قولان، قيل : يعود على الله تعالى. وقيل : على النفاق. والمراد يلقون جزاء النفاق. فائدة : قال القاضي أبو بكر : كنت جالساً بمجلس أبي منصور بن جبير، فقراً القارىء : ﴿تَجِيتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ﴾⁽¹⁴⁸⁾ فقلت لصاحب لي كان يجلس عن يساري : في هذه الآية دليل على رؤية الله في الآخرة، فإن العرب لا تقول لقيت فلاناً إلا إذا رأيته. وقد أجاب عن هذا بعض المعتزلة القائلين بنفي رؤيته تعالى في الآخرة. بأن قال / أما قوله تعالى : ﴿فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ﴾⁽¹⁴⁹⁾ ففيه ضمير يعود على الله تعالى. وفيه ذكر النفاق. وقاعدة العرب أن الضمير يعود إلى أقرب مذكور، فقوله : ﴿يَلْقَوْنَهُ﴾ عائد إلى النفاق، لا إلى الله تعالى، فاندفع السؤال، وسقط الاستدلال.

المسألة الرابعة : قوله تعالى : ﴿بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ﴾ يريد تحريم مخالفة العهد. وفي البخاري. أن أهل المدينة لما خلفوا يزيد بن معاوية. جمع ابن عمر حشمه وولده، وقال : سمعت رسول الله، يقول : « يُنْصَبُ لِكُلِّ غَادِرٍ لَوَاءٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ »⁽¹⁵⁰⁾. وإنا قد بايعنا هذا الرجل على بيعة الله ورسوله وأنا لا أعلم غدرأ أعظم من أن يبايع رجل على بيعة الله ورسوله ثم يُنْصَب له القتال.

(147) مرت ترجمته في ج(1) ص(394) رقم(583).

(148) الآية (44) الأحزاب.

(149) لا يتم الاستدلال بالآية إلا بتامها، وهو ﴿إِلَى يَوْمٍ يَلْقَوْنَهُ﴾.

(150) أخرجه الترمذي في الفتن وابن ماجه في الجهاد، المعجم المفهرس 453/6.

تنبيه : قوله تعالى : ﴿لَيْنِ آتَانَا مِنْ فَضْلِهِ لَنُصَدِّقَنَّ﴾ الآية. في هذا دليل على أن من قال : إن ملكك كذا، فهو صدقة، أو عليّ صدقة، أنه يلزمه. وقال أبو حنيفة ، وقال الشافعي : لا يلزمه. والخلاف في الطلاق والعق كذلك. بناء على أن التعليق مجهول الولاية على المحل كتحقيق الولاية عليه واحتج بقوله، عليه السلام : « لا طلاقَ قَبْلَ نِكَاحٍ ، ولانذرَ فيما لا يملك ابن آدم ⁽¹⁵¹⁾ ».

الآية الحادية والثلاثون. قوله تعالى : ﴿وَلَا تُبْصَلْ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا﴾ الآية. وفيها مسائل :

المسألة الأولى : في سبب نزولها. ثبت في الصحيح عن عمر بن الخطاب أنه قال : لما توفي عبد الله بن أبي بن سلول. دعي رسول الله للصلاة عليه. فلما وقف يريد الصلاة عليه. تحولت حتى قُمتُ في صدره. وقلت: يا رسول الله، أعلی عدو الله عبد الله بن أبي [بن سلول] ⁽¹⁵²⁾. القائل كذا ⁽¹⁵³⁾ ؟ فتبسم رسول الله، ثم صلى عليه، ومشى معه، فقام على قبره حتى فرغ منه. قال : فو الله ما كان إلا يسيراً حتى نزلت الآية، فما صلى رسول الله على منافق، ولا قام على قبره بعد ذلك.

المسألة الثانية : اختلف العلماء في قوله تعالى : ﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ﴾. أهو إياس أو تخيير ؟ فقليل : هو إياس. بدليل قوله : ﴿فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾. وبدليل: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾. وهذه الزيادة موجودة بعد الزيادة على السبعين، وحيث توجد العلة يوجد الحكم. وقيل : هو تخيير ويدل على ذلك قوله ، عليه السلام ، لعمر : «إِنِّي خَيْرْتُ فَاخْتَرْتُ». وهذا نص

(151) فيض القدير 432/6.

(152) كلمة: [بن سلول] موقعها بياض.

(153) يشير لقوله تعالى : ﴿لَيْنِ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجَنَا أَلَا عَزَّ مِنْهَا الْأَذَلُّ﴾.

(138ب) والنص⁽¹⁵⁴⁾ أقوى من / الاستنباط.

المسألة الثالثة : قوله : ﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا﴾. نص في الامتناع من الصلاة على الكفار، وليس فيه دليل على الصلاة على المؤمنين. وقد وهم بعض أصحابنا، فقال : إن الصلاة على المسلم فرض كفاية بدليل فوله : ﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ﴾. وقال : النهي عن الصلاة على الكفار أمر بإيجابها على المسلمين.

قال القاضي : وهذه غفلة عظيمة. لأن الأمر بالشيء نهي عن نقائضه، والنهي عن الشيء أمر بأحد أضداده. وليست الصلاة على المؤمنين ضداً لعدم الصلاة على المنافقين؛ فإن كل طاعة ضد لها. فلا يلزم تخصيص الصلاة من بين أنواع الطاعات. قال بعضهم : وإنما صلى، عليه السلام، على عبد الله بن أبي عوناً له على صحة إيمانه، وتألّفاً لقومه. فقد رُوِيَ أنه أسلم من الخزرج ألف رجل لما صلى عليه. وكان، عليه السلام، أعطاه قميصه، ليكفن فيه مكافأة له على يد فعلها مع العباس، فإنه أعطاه قميصه يوم بدر.

الآية الثانية والثلاثون. قوله تعالى : ﴿مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ﴾ الصحيح أن الآية نزلت في أبي موسى⁽¹⁵⁵⁾ وأصحابه.

ثبت في الصحيح، عن أبي موسى، أنه قال : أتيت رسول الله في نفر من الأشعرين، فاستحملناه فأبى أن يحملنا، ثم استحملناه فحلف ألا يحملنا ثم أتى بابل فأمر لنا بخمس ذود⁽¹⁵⁶⁾. فلما قبضناها. قلنا له : يا رسول الله !⁽¹⁵⁷⁾

(154) قال السبكي : «النص مالم يحتمل غيره، والظاهر ما احتمل غيره بمرجوحية».

(155) هو الصحابي الجليل، عبد الله بن قيس، عامل رسول الله مع معاذ باليمن، وعامل عمر على البصرة والكوفة. توفي سنة (44هـ) تهذيب الأسماء 268/2.

(156) الذود : اسم لثلاثة أبعة إلى العشرة، يكون واحداً وجمعاً، كما في ترتيب القاموس في المادة.

(157) نداء قصد به التعجب، وحرف النداء الهمزة، واسم الجلالة مبني آخره على الضم، لأنه علم مفرد، وقد وقع بالخطوط إسقاط اسم الجلالة قبله.

إِنَّكَ حَلَفْتَ أَلَّا تُحْمِلَنَّا، وَقَدْ حَمَلْتَنَا قَالَ : «أَجَل، وَلَكِنِّي لَا أُحْلِفُ عَلَى يَمِينٍ فَأَرَى غَيْرَهَا خَيْراً مِنْهَا إِلَّا كَفَرْتُ عَنْ يَمِينِي وَأُتِيتُ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ مِنْهَا»⁽¹⁵⁸⁾.
 تنبيهه : لما استنفر رسول الله ، الصحابة لغزو الروم، ودعاهم للخروج إلى غزوة تبوك، بادر المخلصون، وتوقف المنافقون والمُتَثاقلون. فأنزل الله فيهم آيات متعددة. منها قوله : ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَئِذْنَ لِي وَلَا تَفْتِنِّي﴾. بينات بني الأصفر، فإني لا أقدر على الصبر عنهم. ومنها قوله تعالى : ﴿لَا تَنْفِرُوا﴾. ومنها قوله : ﴿مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ﴾. هذا أصل في الشرع، يقتضي رفع العذاب والعقاب عن كل مُحْسِن.

وقد قال علماؤنا : فيمن يقتص من قاطع يده فيسري إلى إتلاف نفسه. فقال مالك والشافعي : لادية عليه، لأنه محسن في اقتصاصه من المعتدي عليه،
 (139أ) فلا سبيل إليه /، وكذلك إذا صال فحل على رجل فقتله في دفعه عن نفسه. أنه لاضمان عليه عندنا، وقاله الشافعي. وقال أبو حنيفة : تلزمه دية الرجل. وقيمة الصائل، وقوله : ﴿وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ﴾. هذا يدل على قبول قول المعتذر بالحاجة، [والفقر]⁽¹⁵⁹⁾ عن التخلف في الجهاد، إذا دلت شواهد حاله على صدقه لقوله : ﴿تَوَلَّوْا وَأَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ﴾.
 تنبيهه : قال علماؤنا : من قرائن الأحوال ما يفيد العلم الضروري. كمن مر بدار، وقد علا فيها النعْي، وخُمشت الخدود، وحُلقت الشعور، ونودي على صاحب الدار بالثبور، فيعلم أنه قد مات. ومنها ما يحتمل التزوير. كدموع الأيتام على أبواب الحكام، قال تعالى : مَخْبِرًا عَنْ إِخْوَةِ يُوسُفَ : ﴿وَجَاؤُوا أَبَاهُمْ

(158) في صحيح مسلم بلفظة : «مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ فَرَأَى غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا فَلْيَاتِ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ،

وَلْيَكْفُرْ عَنْ يَمِينِهِ».

(159) كلمة: [والفقر] بياض، والمعنى يقتضيها.

عِشَاءً يَكُونُ»⁽¹⁶⁰⁾ قال : ﴿وَجَاؤُوا عَلَى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ﴾⁽¹⁶¹⁾ وهم كاذبون، ومع هذا فإنها قرائن، يستدل بها في الغالب. وتبنى عليها الشهادات في الموت، وغيره. عملاً بظواهر الحال.

الآية [الثالثة]⁽¹⁶²⁾ والثلاثون. قوله تعالى: ﴿وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ﴾⁽¹⁶³⁾ وفي الآية مسائل:

المسألة الأولى : هذه الآية نزلت هنا بعد ذكر المنافقين، ومعناها: التهديد. ونزلت، أيضاً، بعد ذكر المؤمنين، ومعناها : الأمر، وتقريرها : اعملوا بما يرضاه الله. وهذه الآية تدل على أنه تعالى راءٍ [مرئي] ⁽¹⁶⁴⁾ إلا أنه إنما يُرى في الآخرة، وهو، تعالى، يرى ويعلم. وقال : جماعة من المبتدعة : إنه يعلم، ولا يُرى. وأنه متى أخبر بالرؤية، فهي راجعة، إلى العلم لأنَّ الرؤية تستلزم محلاً، وهو على الله محال. وقوله : ﴿وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ﴾ ذكره بصيغة الاستقبال. لأن الأعمال أكوَان مستقبلية، ولاشك أنه يعلم الأعمال قبل إيقاعها، إذ علمه يتعلق بالموجود والمعدوم. وأما الرؤية فلا تتعلق إلا بالموجود. وفي الحديث: «ما الإحسان؟ قال : أن تُعبَدَ اللهَ كأنَّكَ تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك»⁽¹⁶⁵⁾

المسألة الثانية : قال مالك : اعمل وأغلق عليك سبعين باباً، يُخرج الله عملك إلى الناس، وفي الحديث، أن رسول الله قال: «لو أن رجلاً عبَدَ الله في صَحْرَةٍ لا باب لها ولا كوة لأُخرجَ الله عمله»⁽¹⁶⁶⁾ للناس». وفي الصحيح :

(160) الآية (16) يوسف.

(161) الآية (18) يوسف.

(162) كلمة [الثالثة] ساقطة بالأصل، والعدد يقتضيها.

(163) في الأصل زيادة [والمؤمنون]، وهي ليست من هذه الآية، بل هي من قوله تعالى في سورة التوبة : (105)، ﴿وَقُلْ اْعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾.

(164) كلمة [مرئي]، محلها بياض، والإثبات من الكبرى.

(165) بعض حديث أخرجه البخاري في كتاب الإيمان، انظر الفتح 98/1.

(166) فيض القدير 306/5.

«إذا أَحَبَّ الله العبدَ بسطَ له القُبُولَ في الأرض». وفي الصحيح يقول الله (139ب) تعالى : ﴿إِذَا تَقَرَّبَ إِلَيَّ عَبْدِي/شَبْرًا أَتَقَرَّبُ إِلَيْهِ ذِرَاعًا، وَإِذَا تَقَرَّبَ إِلَيَّ ذِرَاعًا تَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ بَاعًا، وَإِذَا أَتَانِي يَمْشِي أَتَيْتَهُ أَهْرُولٌ﴾.

اضي : المراد بالتقرب من الله ، التقرب بالعلم والإحاطة، وإفاضة الر. خير.

المقالة الثالثة : في الحديث : «مَنْ أَسَرَ سَرِيرَةً كَسَاهُ اللهُ رِداءَهَا، إِنْ خَيْرَ، وَإِنْ شَرًّا فَشَرٌّ»⁽¹⁶⁷⁾ فتكون المجازاة بحسب الأعمال.

الآية الرابعة والثلاثون. قوله تعالى : ﴿الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا﴾. جاء ذكر الأعراب هنا، وفي غير هذا الموضع. وجاء في السنة لفظ العرب، في مواضع كثيرة. والعرب اسم مؤنث. ويقال : في تصغيره عريب. ويقال عَرَبٌ وَعُرْبٌ. بوزن جَمَلٌ وَقُفْلٌ. والعربُ العاربة والعرباء، هم الأوائل، قال ابن دريد⁽¹⁶⁸⁾ : «وهم سبع قبائل». ويقال الأعرابي للبادي، والعربي منسوب إلى العرب، وقد تكون الأعراب هم العرب، وفي الحديث : أنه، عليه السلام، قال : «مَنْ غَشَّ العربَ لم يدخل في شفاعتي»⁽¹⁶⁹⁾. وقال : «مِنْ اقْتِرَابِ السَّاعَةِ هَلَاكُ العربِ»⁽¹⁷⁰⁾ وقال : «سام أبو العرب، ويافث : أبو الروم، وحام أبو الحبش». واعلم : أن كل مسلم⁽¹⁷¹⁾ فرض عليه أن يأتيه ليأخذ عنه. ويتشرف برؤيته، ومن لم يأتَه، وغاب عنه كان ممن قال تعالى فيه : ﴿الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا﴾.

(167) فيضُ القدير 419/5.

(168) تقدمت ترجمته في ج(1) ص(511) رقم(75).

(169) فيضُ القدير 186/6.

(170) فيضُ القدير 10/6.

(171) في الأصل زيادة (عليه السلام) وهي لا معنى لها.

الآية الخامسة والثلاثون. قوله تعالى : ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ﴾ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ
وَالْأَنْصَارِ ﴿الآية﴾. وفيها مسائل:

المسألة الأولى : السبق : التقدم، إما في الصفة كالسابق في الإيمان، وإما
في الزمان، وإما في المكان، وأول السابقين أبو بكر الصديق، لأنه أول الناس
إسلاماً «وقد قيل له، عليه السلام، من اتبعك؟ فقال : حر وعبد». وقد
حكى ابن الجارود⁽¹⁷²⁾ : أن ابن عباس سئل من أول الناس إسلاماً؟ فقال :
«أبو بكر الصديق، وأنشد قول حسان :

إِذَا تَذَكَّرْتَ شَجَواً مِنْ أَخِي ثَقَةٍ فَادْكُرْ أَخَاكَ أَبَا بَكْرٍ بِمَا فَعَلَا
خَيْرَ الْبَرِيَّةِ أَتَقَاهَا وَأَعْدَلَهَا بَعْدَ النَّبِيِّ . وَأَوْفَاهَا بِمَا حَمَلَا
الثَّانِي الثَّلَاثِي الْمَحْمُودَ مَشْهُدُهُ وَأَوَّلُ النَّاسِ مِمَّنْ صَدَّقَ الرُّسُلَا»⁽¹⁷³⁾
وقد أنشد حسان هذه الأبيات بين يديه، عليه السلام، فلم ينكرها. وهذا
يرد على من قال إن علياً أسبق الناس إسلاماً. وقد أسلم على يدي أبي بكر
خلق كثير، منهم : الزبير، وطلحة، وعثمان بن عفان وجماعة.

(140أ) **المسألة الثانية :** قوله ﴿وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ﴾ / ﴿رَوَى أَن عُمَرَ قَرَأَ :
﴿الَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ﴾ فَأَسْقَطَ الْوَاوِ . عَلَى أَنَّ الَّذِينَ نَعَتْ لِلْأَنْصَارِ . قَالَ بَعْضُهُمْ : الَّذِينَ
اتَّبَعُوهُمْ : هُم مِّنْ أَسْلَمَ بَعْدَ الْحَدِيثِ، كَخَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ، وَعُمَرُو بْنُ الْعَاصِيِ .
وَمِنْ دَانَاهُمْ مِمَّنْ أَسْلَمَ عَامَ الْفَتْحِ . وَقِيلَ : هُم مِّنْ جَاءَ بَعْدَ انْقِرَاضِهِ، عَلَيْهِ السَّلَامُ،
فَأَمَّنْ وَحَسَنَ إِسْلَامِهِ . وَفِي هَذِهِ الْآيَةِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ السَّابِقَ إِلَى كُلِّ طَاعَةٍ أَفْضَلُ
مِنَ الْلاحِقِ . وَفِي الْحَدِيثِ أَنَّهُ قَالَ : «أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ الصَّلَاةُ لِأَوَّلِ مِيقَاتِهَا»⁽¹⁷⁴⁾
ولهذا قلنا : إن الصلاة في أول الوقت أفضل من تأخيرها عن أوله.

(172) هو عبد الله بن الجارود، يلقب بطير العناق لقصره. انظر المعارف لابن قتيبة 147.

(173) الأبيات الثلاثة من البسيط.

(174) فيض القدير 24/2.

المسألة الثالثة : أفضل السبق سبق الصفات. فإن السبق بالإيمان مرتبة شريفة. وأما السبق بالزمان والمكان فلا أثر له. وفي الصحيح أنه، عليه السلام قال : «نَحْنُ الْآخِرُونَ السَّابِقُونَ بَيِّدَ أَنَّهُمْ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِنَا، وَأُوتِينَاهُ مِنْ بَعْدِهِمْ، فَهَذَا الْيَوْمَ الَّذِي اخْتَلَفُوا، قَدْ هَدَانَا اللَّهُ، فَلِلْيَهُودِ وَلِلنَّصَارَى بَعْدُ غَدٍ»⁽¹⁷⁵⁾ فأخبر، عليه السلام : أن من قبلنا من الأمم. سبقونا بالزمان : وجئنا بعدهم فسبقناهم بالإيمان والامتثال لأمر الله تعالى، والانقياد إليه والرضا بتكليفه.

تبيينه : لما ذم الله تعالى الأعرابَ لنقصهم وانحطاطهم عن الرتبة الكاملة، [ترتب]⁽¹⁷⁶⁾ على ذلك من الأحكام أن إمامة الأعرابي بأهل الحضر ممنوعة لجهلهم بالسنة، وتركهم للجمعة. وأن شهادة البدوي للحضري لا تجوز. وعلل ذلك بأن الشهادة مرتبة عالية، ومنزلة شريفة، وولاية كريمة، فإنها : قبول قول الغير على الغير، وتنفيذ كلامه عليه، وهذا يستدعي كمال الصفة. وقيل : علة ذلك التهمة، فإن شهادة البدوي على⁽¹⁷⁷⁾ الحضري مع وجود الحضريين ريبة عظيمة. ولهذا قيل : إن شهادتهم فيما يقع في البدو من الجراح بينهم وبين الحضر ماضية للضرورة إلى ذلك. وقال أبو حنيفة : تجوز شهادة البدوي على الحضري. كما تجوز شهادة العدو على عدوه. لأن العدالة تمنع التهمة.

الآية السادسة والثلاثون. قوله تعالى : ﴿تُخَذُ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةٌ﴾. الآية. وفيها مسائل :

(175) أخرجه البخاري في الوضوء والجمعة، المعجم المفهرس 402/2.

(176) كلمة: [ترتب] ساقطة في الأصل، والمعنى يقتضيها، والإلحاق من الكبرى.

(177) في الأصل مع، والصواب ما أثبتناه.

المسألة الأولى : هذا خطاب له، عليه السلام، فيقتضى بظاهره أن الأخذ مقصور عليه، فلا يأخذ الصدقة [سواه]⁽¹⁷⁸⁾، ويلزمهم على هذا سقوطها، (140ب) وزوال تكليفها بموته. وبهذا تعلق مانعو الزكاة / عن أبي بكر. وقالوا : كان عليه السلام ، يعطينا عليها التطهير والصلاة علينا، وهذا معدوم في غيره. قال شاعرهم :⁽¹⁷⁹⁾

أَطَعْنَا رَسُولَ اللَّهِ مَا كَانَ يَنْتَنَّا فَيَا عَجَبًا مَا بَالُ مُلْكِ أَبِي بَكْرٍ
وإنَّ الَّذِي سَأَلُوكُمْ فَمَنْعْتُمْ [لكا لتُمروا أو أحلى]⁽¹⁸⁰⁾ لديهم من التمر
سَنَمْنَعُكُمْ مَا دَامَ فِينَا بَقِيَّةٌ كِرَامٌ عَلَى الضَّرَاءِ فِي الْعُسْرِ وَالْيُسْرِ

المسألة الثانية : سقوط الزكاة، منسوب إلى الرافضة، والحجة عليهم قوله تعالى: ﴿فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ﴾. وقوله، عليه السلام : «أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ، وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ، فَإِذَا قَالُواهَا عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا وَحِسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ»⁽¹⁸¹⁾ فالصلاة تحقن الدم، والزكاة تعصم المال، ولهذا قال أبو بكر: «والله لأقاتلن مَنْ فَرَّقَ بَيْنَ الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ»، فإن الزكاة حق المال. وقال : «والله، لو مَنَعُونِي عَقْلًا كَانُوا يُؤَدُّونَهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ لَقَاتَلْتُهُمْ عَلَيْهِ». وقد اعترضت الرافضة على الصديق. فقالوا : عجل في أمره، ونبذ السياسة وراء ظهره، وأراق الدماء. والجواب: أنه إنما فعل ذلك للأدلة المذكورة. وأما قولهم : هذا خطاب له، عليه السلام : فهو جهل بالقرآن، فإن الخطاب يرد عامًا متوجهًا إلى جميع / الأمة. كقوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾⁽¹⁸²⁾. وخصوصًا

(178) كلمة: [سواه] ساقطة في الأصل، والإثبات من ك.

(179) الشاعر هو: الخطيل بن أوس أخو الخطيفة، كما في تاريخ ابن جرير الطبري.

(180) كلمة: [لكا تُمروا أو أحلى]، موقعها بياض، والإثبات من تاريخ ابن جرير.

(181) أخرجه البخاري في كتاب الإيمان، الفتح 63/1.

(182) الآية (182) البقرة.

به، عليه السلام، كقوله تعالى : ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ﴾⁽¹⁸³⁾. وخطاباً يرد خاصاً به في الظاهر، والمراد به مشاركة الأمة له فيه، كقوله تعالى : ﴿اقِمِ الصَّلَاةَ لِذُلُوكِ الشَّمْسِ﴾⁽¹⁸⁴⁾. فهذا ومأشبهه من الخطاب يعم الأمة. وكذلك قوله تعالى : ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ﴾. هذا خطاب له، ولجميع الأمة إلى يوم القيامة.

المسألة الثالثة : قوله ﴿تُطَهَّرُهُمْ﴾ الآية. هذه صفة للصدقة. والمراد : أن هذه الصدقة تكون سبباً في طهارتهم، وتنمية أموالهم. وتدل الآية على أن العامل يدعو للمتصدق بالبركة. وثبت في الصحيح، أن رسول الله كان إذا جاءه أحد بصدقته، قال : «اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ فُلَانٍ». فلَمَّا جَاءَهُ أَبُو أَوْفَى بِصَدَقَتِهِ. قال : (141 أ) «اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى أَبِي أَوْفَى». والصلوات : الدعاء، والسكن : / ما تسكن النفوس إليه. قال الأعشى⁽¹⁸⁵⁾ :

تقول بِنْتِي وَقَدْ يَمُمْتُ مُرْتَحِلاً يَارَبِّ جَنَّبَ أَبِي الْأَوْصَابَ وَالْوَجَعَا
عَلَيْكَ مَثْلُ الَّذِي صَلَّيْتُ، فَاغْتَمِضِي يَوْمًا فَإِنْ (لَجَنَّبَ)⁽¹⁸⁷⁾ الْمَرْءَ مُضْطَجِعًا

المسألة الرابعة: اختلف في هذه الصدقة. فقيل: إنها صدقة الفرض، أمر الله بها أمراً مجملًا. ثم إنَّ الرسول بيَّن مقدارها، ومحلها من الأموال. وبين النصاب والحول. وقيل : المراد بها صدقة التطوع. وقيل : نزلت في قوم تاب الله عليهم، فزأوا أن يتصدقوا، فأمر الله رسوله بهذه الأوامر. وقيل : نزلت

(183) الآية (79) الإسراء.

(184) الآية (78) الإسراء.

(185) الأعشى ميمون بن قيس بن جندل النزازي، من فحول الشعراء يسمى صناجة الشعراء.

(186) مُرْتَحِلاً بضم الميم، وفتح الحاء بمعنى الارتحال مصدر ميمي.

(187) بالأصل (نجيب)، ولا معنى له، والصواب ما أثبتناه.

في أبي لبابة: (188) وأصحابه الذين تخلفوا عن غزوة تبوك. ثم إن الله لما تاب عليهم، أرادوا أن يتصدقوا بأموالهم، فنزلت الآية. وقال لهم، عليه السلام، يكفي الثلث.

قال القاضي أبو بكر؛ والأظهر أنها صدقة الفرض .

تنبيه. قال مالك في قوله تعالى : ﴿وآخِرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ﴾. نزلت الآية في شأن أبي لبابة حين أصاب الذنب، فإنه جاء إلى رسول الله ، فقال : «يا رسول الله أجاورك وأنخلع من مالي». [فقال] (189): «يُجْزِيكَ مِنْ ذَلِكَ الثَّلَاثُ»، وقد قال الله تعالى : ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً﴾. الآية. ويروى أن أبا لبابة ارتبط إلى جذع من جذوع المسجد بسلسلة بضع عشرة ليلة، فكانت ابنته تأتيه عند كل صلاة، فتحله فيتوضأ، إلى أن نزلت توبته، فَحَلَّهُ رسول الله . قال مالك : إذا تصدق الرجل بجميع ماله أجزأه ثلثه لقصة أبي لبابة، قال الشافعي : يلزمه إخراج الكل.

قال القاضي أبو بكر : وقد ناقض علماؤنا، فقالوا : إذا كان ماله معيناً دابة أوداراً، فتصدق بجميعها مضى، وهذه صدقة بالكل.

الآية السابعة والثلاثون. قوله تعالى : ﴿الَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِداً ضِرَاراً﴾ لمسجد قباء (190) وجاؤوا إلى رسول الله . يروى أن رجلاً من المنافقين كانوا ينتمون إلى الأنصار، فبنوا مسجداً ضرراً لمسجد قباء، وجاؤوا إلى رسول الله . وهو خارج إلى (تبوك). فقالوا : يا رسول الله بنينا مسجداً لذي العلة والحاجة

(188) أبو لبابة : بشر أو رفاعه بن عبد المنذر الأنصاري، أحد النقباء، توفي في أواخر خلافة عثمان. الإصابة 169/1

(189) كلمة: [فقال] ساقطة، والمعنى يقتضيها.

(190) قباء أول مسجد أسس في الإسلام قريباً من المدينة نزل ساحتها رسول الله ﷺ حين مقدمه إلى يثرب، وفيه نزل قوله تعالى : ﴿لَمَسْجِدَ أُسَسَ عَلَى التَّقْوَى مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ﴾.

(141 ب) سفر / وشغل، فإذا قدمنا أتيناكم⁽¹⁹¹⁾ فصلينا لكم فيه. فلما رجع من سفره أرسل قوماً لهدمه، فهدم وحرق. وقوله ﴿ضُرَّاراً﴾ أي : بالمسجد الذي بقاء، وقوله: ﴿وَكُفَّراً﴾ أي لَمَّا اعتقدوا أنه لا حرمة لمسجد بقاء، ولا لمسجده، عليه السلام، كفروا بهذا الاعتقاد، هذا هو سبب نزول الآية. وقوله: ﴿وَتَفْرِيقاً بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي : لِيُفَرِّقُوا جمعهم. واعلم أن بالجماعة تأليف الكلمة ونفي الكلمة⁽¹⁹²⁾، ولهذا تفتن مالك حيث قال : لاتصلي جماعتان في مسجد واحد. لا بإمامين ولا بإمام واحد. لأن ذلك تشتيت للكلمة وإبطال لهذه الحكمة. وخالف سائر العلماء.

[الآية الثامنة والثلاثون]⁽¹⁹³⁾. قوله تعالى : ﴿وَإِرْصَاداً لِّمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ أي : استعداداً لمن حارب الله ورسوله. يروى أن أبا عامر الراهب حزب الأحزاب على رسول الله ، وجاء معهم يوم الخندق⁽¹⁹⁴⁾ ، فلَمَّا خذله الله لحق بالروم يطلب النصر من ملكهم على رسول الله ، وكتب إلى أهل مسجد الضرار يأمرهم ببنائه، ليصلي فيه إذا رجع، فعلم بذلك رسول الله ، فأمر بهدمه وتحريقه.

الآية التاسعة والثلاثون. ﴿لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا﴾ وفيها مسائل :

المسألة الأولى : قوله: ﴿أَبَدًا﴾، ظرف زمان مبهم لا عموم له. ولكنه إذا اتصل بالنهي أفاد العموم. لأنه نكرة في سياق⁽¹⁹⁵⁾ النفي، وكأنه تعالى قال :

-
- (191) وعدهم بذلك، قبل أن يطلع على سوء نيتهم، فلما أخبرهم الله بنفاقهم، أمر بهدمه.
 (192) المراد بالكلمة الثانية : الجرح بالانهاك فيما يظهر.
 (193) هنا سقط، وعدد آي المشار إليها عنده يقتضيها.
 (194) هي غزوة الأحزاب، كانت بشوال سنة خمس من الهجرة عند كافة المؤرخين، إلا ابن خلدون القائل بأنها كانت في السنة الرابعة.
 (195) وكذلك في سياق الشرط، أما في الإثبات، فالصواب عدم العموم.

لا تقم فيه وقتاً من الأوقات. وقد قال الفقهاء، لو قال رجل لامرأته : أنت طالق طالق أبداً. طلقت طلقة واحدة.

المسألة الثانية : ﴿لَمَسْجِدٍ أُسَسَّ عَلَى التَّقْوَى﴾.

قال ابن عباس وجماعة : هو مسجد قباء، وقال مالك : هو مسجده عليه السلام، وفي مسلم، أن رسول الله ﷺ قال: هو مسجدي. وقوله: ﴿أَنْ تَقُومَ فِيهِ. فِيهِ رَجُلٌ يَحْيُونَ أَنْ يَتَّطَهَّرُوا﴾. نزلت الآية في أهل قباء، لأنهم يجمعون بين الماء والأحجار، وهذا يدل على أن المراد بالمسجد مسجد قباء. وعلى هذا يعود الضميران على مسجد قباء، وقيل: المراد الصحابة، فإنهم كانوا يتنظفون بالحجارة، ثم يستنجون بالماء، فيكون الضميران يعودان على مسجد رسول الله . وقد كان، عليه السلام ، يجمع بين الماء والأحجار.

وقال ابن حبيب : لا يستجمر إلا عند عدم الماء.

واعلم أن أبا حنيفة قال : إن النجاسة، إذا كانت كثيرة، وجبت إزالتها،

(142 أ) وإذا / كانت قليلة لم تجب، وفرق بين القليل والكثير بقدر الدرهم البغلي⁽¹⁹⁶⁾

يعني : الدرهم الذي هو على قدر استدارة الدينار. قياساً على المخرج. وهذا باطل، لأن المقدرات عنده لا تثبت قياساً، ولأن المخرج إنما عفي عنه رخصة.

والرخص لا يقاس عليها.

المسألة الثالثة : قوله تعالى : ﴿أَحَقُّ﴾. هو (أَفْعُلُ) من الحق، و(أَفْعُلُ) لا يدخل

إلا بين شيئين بينهما اشتراك في المعنى، لكن لأحدهما مزية على الآخر. ومعلوم أنه لا اشتراك بين الضرار ومسجد قباء، لكن خرج على اعتقاد بانيه أنه أحق، واعتقاد الصحابة أن مسجد قباء حق، فقد اشتركا في الحق من جهة الاعتقاد لكن أحد الاعتقادين باطل، والآخر حق. وهذا موجود في القرآن، قال تعالى :

(196) الدرهم البغلي : هو الدائرة التي تكون في باطن ذراع البغل، وهو مقياس المعفو عنه من النجاسة دماً وغيره، قال خليل : «ودون درهم من دم مطلقاً».

﴿أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُّسْتَقَرًّا﴾⁽¹⁹⁷⁾. أي من أهل النار، ولاخير في مقر أهل النار، لكن جرى اعتقاد كل فرقة أن مقرها خير.

الآية الموفية أربعون : قوله تعالى : ﴿أَفَمَنْ أُسِّسَ بُنْيَانُهُ عَلَى تَقْوَى﴾. الآية. هارٍ، أي : سَقَطَ في النار، وقيل: إن هذا حقيقة، وإن مسجد الضرار لما هدم ظهر في موضعه دُخان. وقيل: إنه مجاز، والمعنى : إن مآله إلى السقوط في جهنم. **الآية الحادية والأربعون.** قوله تعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ﴾⁽¹⁹⁸⁾ وأموالَهُمْ. الآية. وفيها مسائل :

المسألة الأولى : قال الشعبي :⁽¹⁹⁹⁾ «ذهب رسول الله ﷺ، ليلة العقبة، وذهب معه العباسُ : فقال العباسُ : تكلّموا، يامعشر الأنصار، وأوجزوا، قال : فخطب سعد بن زرارة،⁽²⁰⁰⁾ خطبةً بليغة، ثم قال : يا رسول الله، اشترط لربك، ولنفسك، ولأصحابك، فقال : أشترط لربي أن تعبدوه، ولا تُشركوا به شيئاً، وأشترط لنفسي أن تمنعوني ممّا تمنعون منه أنفسكم وأهلكم، وأشترط لأصحابي المواساة في ذات أيديكم، قالوا : هذا لك، فما لنا، قال : الجنة». فنزلت الآية. **تنبيه :** في هذه الآية دليل على جواز معاملة السيد مع عبده، وإن كان الكل للسيد، لكن إذا ملك عامِلَه فيما ملكه، وذلك أن الجنة لله، والعبيد لله [بجميعهم]⁽²⁰¹⁾ بأنفسهم وأموالهم، ومع هذا، فقد سمى نفسه مشترياً من عباده، فقد اشترى ما ملكه بما ملكه.

(197) الآية (24) الفرقان.

(198) في الأصل تقديم وتأخير، والآية كما رسمناها.

(199) الشعبي : هو علامة التابعين، أبو عمرو الهمداني الكوفي، إمام حافظ كان يُسْتَفْتَى والصحابة

متوافرون. مرت ترجمته في ج(1) ص(211) رقم(214).

(200) سعد بن زرارة صحابي أنصاري، من بني النجار، انظر الإصابة 27/2.

(201) كلمة : [بجميعهم]، محلها بياض، والإثبات من الكبرى.

المسألة الثانية : قوله : ﴿وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ﴾ . وذلك لأن ابتداء (142ب) الجهاد، هو عهد من موسى / وقوله : ﴿وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ﴾ . لا بد من وفاء الباري تعالى بعهده . وبوعده، ووعيده، فأما الوعد فللجميع، وأما الوعيد فخاص ببعض المذنبين، وبعض الذنوب، وفي بعض الأحوال .

المسألة الثالثة : قوله : ﴿التَّائِبُونَ﴾ . الآية . أما التائبون : فهم الراجعون عن المعاصي إلى الطاعة، وأما العابدون : فهم الذين قصدوا بعبادتهم وجه الله . وأما الحامدون : فهم الراضون بقضاء الله، وأما السائحون، فهم الصائمون . ولما فسد الزمان صارت السياحة الخروج عن الخلق، والعزلة عن الناس، وعلى المرء بِخَوْصَةِ نفسه وترك أمر العامة .

الآية الثانية والأربعون. قوله تعالى : ﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ﴾ . الآية . وفيها مسائل :

المسألة الأولى : في سبب نزولها، يروى أن رسول الله لما أتى مكة، أتى قبراً، فجلس إليه، ثم قام مستغفراً، فقال إني استأذنت ربي في زيارة قبر أبي فأذن لي، واستأذنته في الاستغفار، فلم يأذن، ثم نزلت الآية . وقيل : نزلت بسبب أبي طالب، وذلك أنه، عليه السلام، دخل عليه، وهو يعالج الموت، فقال له : يا عم، قل لإله إلا الله، فقال له أبو جهل : أترغب عن ملة عبد المطلب، فقال : أنا على ملة عبد المطلب، فقال له، عليه السلام : لأستغفرن لك، ما لم أنه عنه : فنزلت الآية . ونزل : ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ﴾ (202)

المسألة الثانية : منع الله رسوله والمؤمنين من طلب الاستغفار للمشركين، فإن قيل : فقد قال، عليه السلام حين كسرت رباعيته، وشج وجهه : «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِقَوْمِي، فَإِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ» . فسأل المغفرة لهم، قلنا : يحتمل أن يكون هذا قبل النهي عن الاستغفار .

(202) الآية (56) القصص .

المسألة الثالثة : ظاهر حال المرء عند الموت يحكم به عليه في الباطن : فإن مات على الإيمان حكم له بالإيمان. وإن مات على الكفر حكم له به. «ولما مات أبو طالب، قال العباس لرسول الله : يارسول الله ، هل نفعت عمك بشيء، فإنه كان يحوطك ويحميك، فقال : سألت ربي، فجعله في ضحضاح بنعلين من نار يغلي بهما دماغه، ولولا أنا، لكان في الدرك الأسفل»⁽²⁰³⁾.

الآية الثالثة والأربعون. قوله تعالى : ﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ﴾ الآية. توبة الله على النبي رده من حالة الغفلة إلى حالة الذكر، وتوبة المهاجرين والأنصار، رجوعهم من حالة المعصية إلى حالة الطاعة. ثم التوبة قد تكون الدعاء إلى التوبة. يقال : تاب الله على فلان : إذا دعاه إلى خير، ويقال تاب عليه : إذا قبل توبته. ومتى دامت التوبة إلى الموت فهي مقبولة قطعاً، وقوله تعالى : ﴿فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ﴾ يعني : جيش تبوك. فإن الناس خرجوا في شدة الحر، ومكابدة العطش، حتى نحروا إبلهم، وعصروا كروشها. واستسقى رسول الله، فنزل المطر.

الآية الرابعة والأربعون. قوله تعالى : ﴿وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خُلِّفُوا﴾ الآية. قال مالك : خرج رسول الله في غزوة تبوك، حين طابت الثمار، وبردت الظلال، وكان الحر شديداً، وفي هذه الغزوة افتضح الناس. والثلاثة المذكورون، هم : كعب بن مالك، ومرارة بن الربيع، وهلال بن أمية. ولما رجع رسول الله من الغزوة هو وأصحابه، هجروا كعباً وصاحبيه، فلم يكلمهم أحد، وكان كعب يدخل على الرجل في حائطه، فيقول له : أنشدك، أتعلم أني أحب الله ورسوله، فيقول : الله ورسوله أعلم. ثم جاء من تخلف عنه يعتذر إليه، فقبل عذرهم. وأما كعب وصاحباه، فقالوا : والله، مالنا عذر فصدقوا في ذلك. ثم

(203) رواه البخاري عن أبي سعيد الخدري بلفظ: «لَعَلَّهُ تَنَفَّعَهُ شَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَجْعَلُ فِي ضَحْضَاحٍ مِنَ النَّارِ، يَبْلُغُ كَعْبِيهِ، يَغْلِي مِنْهُ أُمُّ دِمَاقِهِ». انظر الفتح 362/11.

أقاموا، لم يكلمهم أحد. لقد أنكرتهم الأرض، ونهى رسول الله عن كلامهم،
ولقد قال الشاعر :

فَمَا النَّاسُ بِالنَّاسِ الَّذِينَ عَرَفْتُهُمْ وَمَا الْأَرْضُ بِالْأَرْضِ الَّتِي كُنْتُ أَعْرِفُ
ثم أنزل الله : ﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ﴾ إلى قوله : ﴿وَعَلَى الثَّلَاثَةِ﴾ أي
تاب عليهم فنادى منادٍ على سَلْعٍ⁽²⁰⁴⁾ يَا كَعْبَ بْنِ مَالِكٍ أَبَشِرْ. فَخَرَرْتُ سَاجِداً
وفي هذا الحديث دليل على أن للإمام أن يعاقب المذنب بتحريم كلام الناس
له أدباً له.

الآية الخامسة والأربعون. قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا
مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ الصادقون : هم الذين استوت ظواهرهم وبواطنهم. وقيل : هم
الموفون بما عاهدوا. وقيل : هم النبي وأبو بكر وعمر، وقيل : هم الثلاثة الذين
خلفوا، لأنهم صدقوا الله، فلم يعتدوا، وقوله : ﴿اتَّقُوا اللَّهَ﴾ قيل : إن ذلك
على عمومته. وقيل : المراد بالتقوى هنا : اجتناب الكذب. وقيل : اتقوا الله في
ترك الجهاد. وفي الآية دليل على أنه لا يقبل خبر الكذاب في حديث الناس.
وإن صدق في حديث الرسول، وقيل : يقبل حديثه، ولا خصلة أشد من الكذب،
فإنه يعزل الولايات، ويطل الشهادات.

(143 ب) الآية السادسة / والأربعون. قوله تعالى : ﴿مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ﴾ الآية.

قال علمائنا : قوله تعالى : ﴿وَلَا يَطُورُونَ مَوْطِئاً﴾ فيه دليل على أن الغنيمة
تستحق بالإدراب⁽²⁰⁵⁾ ودخول بلد العدو. فإن مات بعد ذلك فله سهمه،
وقاله أشهب⁽²⁰⁶⁾ وعبد الملك⁽²⁰⁷⁾، وقال ابن القاسم⁽²⁰⁸⁾، ومالك : لاشيء

(204) سَلْعٌ : جبل بالمدينة، وقول الجوهرى، السَلْعُ بالتعريف، خطأ، كما في ترتيب القاموس 595/2.

(205) الإدراب : أي الدخول في درب العدو، يقال أدرب، إذا دخل في الدرب، ومنه أضْحَى، إذا
دخل في الضْحَى، وأغرق، إذا دخل في العراق.

(206) مرت ترجمته في ج(1) ص(142) رقم(17).

(207) تقدمت ترجمته في ج(1) ص(61) رقم(230).

(208) سبقت ترجمته في ج(1) ص(108) رقم : (422)

له، لأن الله إنما كتب له به الأجر، ولم يذكر السهم، وهو الصحيح، وقوله : ﴿إِلَّا كُتِبَ لَهُم بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ﴾ أي : ثوابه.

الآية السابعة والأربعون. قوله تعالى : ﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً﴾ يُروى أن رسول الله ، ﷺ، أرسل قوماً يعلمون الناس القرآن والإسلام، فلما نزل ﴿مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ﴾. رجع أولئك القوم، فنزلت الآية.

قال ابن عباس : ومعنى الآية، وما كان المؤمنون لينفروا جميعاً، ويتركوا نبيهم. ولكن يخرج بعضهم، ويبقى البعض. فما نزل من القرآن، وكان من العلم والأحكام تلقاه من بقي. وعلمه لمن خرج، إذا رجع، وعن ابن عباس : أن الآية منسوخة بقوله تعالى : ﴿انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا﴾.

قال القاضي : ويؤخذ من الآية أن الخروج في طلب العلم لا يلزم الأعيان وإنما هو على الكفاية. قال : والآية تقتضي الحث على طلب العلم والندب إليه، واستحباب الرحلة وفضلها.

تنبيه : الطائفة في اللغة : الجماعة، وقد تطلق على الواحد. والمراد هنا بالطائفة : الجماعة، لقوله : ﴿لِيَتَفَقَّهُوْا﴾. فأتى بضمير الجمع. ولأن العلم لا يتحصل بالواحد في الغالب. وقال القاضي أبو بكر بن الطيب،⁽²⁰⁹⁾ وأبو الحسن الأشعري⁽²¹⁰⁾ : إن الطائفة هنا واحد. ويقول : إنه يجب العمل بخبر الواحد من هذه الآية، وهذا صحيح.

(209) مرت ترجمته في ج(1) ص(20) رقم(64)
(210) سبقت ترجمته في ج(1) ص(445) رقم(94).

الآية الثامنة والأربعون. قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ﴾. اعلم أن المراد قتال جميع المؤمنين لجميع الكفار، وأن قتال جميع الكفار أننا وجدوا واجب، لكن الآكد البداية بمن يلي، وقد سئل ابن عمر بمن يبدأ بالروم أم بالدَّيلم؟ فقال : بالروم. لأنهم أقرب. وهم أهل كتاب ولأن بلاد الأنبياء في بلادهم أكثر.

الآية التاسعة والأربعون. قوله : ﴿وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيمَانًا﴾. قد تقدم القول في زيادة الإيمان ونقصانه.

الآية الموفية خمسين : ﴿وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ نَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ﴾ أي إذا أنزلت سورة فيها فضيحة المنافقين، نظر بعضهم إلى بعض. وقال : (144 أ) هل رآكم أحد، وسمعكم تكلمتم بهذا فنقله / إلى محمد؟ وهذا جهل منهم. أما علموا أن الله يطلع على أسرارهم. وقوله : ﴿ثُمَّ انصَرَفُوا﴾. كان ابن عباس يكره أن يقال : انصرفنا من الصلاة. لأن قوماً انصرفوا صرف الله قلوبهم، ولكن يقال : قضينا الصلاة. ويروى أن الجوهرى حضر جنازة، فقال المنذر: انصرفوا، فقال الجوهرى : لا تنقل ذلك، فإن الله قال : في قوم ذمهم، ﴿ثُمَّ انصَرَفُوا﴾، ولكن قل : انقلبوا، رحمكم الله، فإن الله قال : ﴿فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةِ مَنْ اللَّهُ وَفَضْلٍ﴾ (211) الآية. وقوله : ﴿صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾. إخبار بأن الله تعالى صارف القلوب ومقلبها. وفي ذلك رد على القدرية (212) القائلين، بأن قلوب الخلق في أيديهم، وأنهم يتصرفون بمشيئتهم، وقد قال مالك : ما أين هذا في الرد على القدرية.

(211) الآية (174) آل عمران.

(212) القدرية فرقان : فرقة تقول : إن العبد يخلق أفعاله، وهي المراد هنا، وفرقة هي مجوس هذه الأمة تقول: إن الأمر أنف أي مستأنف، بمعنى إن الله لا يعلم الأشياء قبل وقوعها؛ تعالى الله عن ذلك. الملل والنحل.

الآية الحادية والخمسون. قوله تعالى : ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾. في الآية مسائل :

المسألة الأولى : اعلم أن الروافض نسبت إلى القرآن آيات لا يخفى كذبها، وقالوا : إن الواحد يكفي في نقل الآية والحرف. وقالوا : إنكم أثبتتم آية بقول رجل واحد، وهي قوله : ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ وقوله : ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ﴾⁽²¹³⁾ والجواب أنا نقول : لا يثبت القرآن إلا بفضل التواتر، بخلاف السنة، فإنها تثبت بخبر الواحد. أما ثبوت القرآن بالتواتر، فليقع العلم بالمعجزة. وأما ثبوت السنة بخبر الواحد، فلأن الأحكام يعمل فيها على خبر الواحد، وقد كان، عليه السلام، يرسل كتبه مع الواحد، ويأمره بتبليغ كلامه.

المسألة الثانية : يروى أن عمر أتى إلى أبي بكر، فقال له : اجمع القرآن، فإن القتل استولى على القراء أيام الإمامة، فقال له أبو بكر : كيف أفعل شيئاً لم يفعله رسول الله ؟ ثم إن الله شرح صدر أبي بكر، فأمر زيد بن ثابت، فجمعه في صحف، وفقد آية من براءة وهي قوله تعالى : ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾. فوجدها مع خزيمة⁽²¹⁴⁾ بن ثابت، ثم إنه، أيضاً، جمع في زمن عثمان، وفقدت آية فوجدت مع خزيمة بن ثابت، وهي قوله تعالى : ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا﴾. الآية. فألحقت بسورة الأحزاب، وبهذا تمسك الرافضة في نقل القرآن بخبر الواحد. والجواب أن الآية كانت منسية، فلما وجدت عند خزيمة ثبت عليها الصحابة، واتفقوا أنها من القرآن، وتذكروا أنه عليه السلام، كان يتلوها من القرآن، فصارت متواترة من النقل. واعلم أن القاضي (144ب) أبا بكر بن الطيب / قدح فيما روي أن القرآن جمع مرتين، وقال : إنه ورد

(213) الآية (23) الأحزاب.

(214) خزيمة بن ثابت بن الفاكه الأنصاري ذو الشهادتين، شهد بدرًا وأحدًا.

بأحاديث مضطربة، قال : ولقد كان القرآن مجموعاً مكتوباً في زمانه عليه السلام، ولهذا نهى، عليه السلام، عن السفر بالقرآن إلى أرض العدو، ولو لم يكن مجموعاً لما صح هذا النهي، وفي هذا تنبيه على أن القرآن كان بين الأمة مكتوباً مستصحباً في الأسفار.

المسألة الثالثة : إنما بعث عثمان المصاحف إلى الأقطار لأجل اختلاف الناس في القراءات، فأراد ضبط الأمر، لئلاً ينتشر ويقع الاختلاف فيه، كما اختلف أهل الكتاب في كتبهم، وإنما جمعه أبو بكر، لئلاً يذهب أصله، فصارت المصاحف أصولاً في البلدان يرجع إليها عند الاختلاف.

تنبيه : إذا ثبتت القراءات السبع⁽²¹⁵⁾ فلا يلزم أحداً أن يقرأ بقراءة شخص واحد، كنافع، مثلاً، أو عاصم، بل يجوز له أن يقرأ الفاتحة بثلاث قراءات مختلفات، لأن الكل قرآن.

(215) القراءات السبع : هي ما قرأ به السبعة، وهم نافع، وعاصم، وحزمة، وعبد الله بن عامر وعبد الله بن كثير وأبو عمر وابن العلاء وعلي الكسائي. والقراءات العشر : هي السبع بزيادة أبي جعفر ويعقوب وخلف. انظر مناهل العرفان.

سورة يونس عليه السلام

وفيها ست آيات :

[الآية⁽¹⁾ الأولى : قوله تعالى : ﴿هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾ . البر والبحر معلومان، وقيل : البر : الفياض، والبحر : الأمصار. وفي هذه الآية دليل على جواز ركوب البحر. وفي الموطأ: «يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّا نركب البحر، وَنَحْمِلُ معنا القليل من الماء...» الحديث. وفي الموطأ، أيضاً، «أنه، عليه السلام، دخل على أم حرام بنت ملحان»، الحديث. وفيه: «يركبون ثبح هذا البحر» الحديث بكماله.

الآية الثانية. قوله تعالى : ﴿وَنَحْنُ فِيهَا سَالِمُونَ﴾ . التحية: الملك. وقيل : البقاء، قال الشاعر⁽²⁾:

وَلِكُلِّ مَا نَالَ الْفَتَى قَدْ نَلَتْهُ إِلَّا التَّحِيَّةُ

يعني : البقاء، وقيل : هي السلام. والمعنى : إن الملك يأتيهم فيقول لهم : سلام عليكم. فيردون عليه. فإذا أكلوا ما أتاهم به. قالوا : الحمد لله رب العالمين. وقيل : المراد أن بعضهم يسلم على بعض.

(1) في الأصل بياض والمعنى يقتضيها.

(2) هو زهير بن جناب الكلبي المَعْمَر، وهذا بيت من ثلاثة واردة في لسان العرب 775/1.

وقد قال مالك : المراد بالتحية هذا السلام المتعارف بين الناس، ويروى أن الله تعالى : « أَمَرَ آدَمَ أَنْ يَذْهَبَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ فَيُسَلِّمَ عَلَيْهِمْ ففعل، فردُّوا عليه السلام، فقال الله : هَذِهِ تَحِيَّتُكَ وَتَحِيَّةُ ذُرِّيَّتِكَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ». الآية الثالثة. قوله تعالى : ﴿ فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ ﴾. الحق : هو الموجود ولهذا قال، عليه السلام : « أَنْتَ الْحَقُّ، وَلِقَاؤُكَ حَقٌّ، وَالْجَنَّةُ حَقٌّ، وَالنَّارُ حَقٌّ ». أي، هذه الأشياء موجودة لاحتمال، وأما الضلال، فهو الخروج عن الحق، (145 أ) من قولهم: ضل عن الطريق / إذا خرج عنه.

قال مالك : اللعب⁽³⁾ بالنرد، والشطرنج،⁽⁴⁾ من الضلال. لقوله: ﴿ فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ ﴾.

قال مالك : ولا يعجبني أن يلعب الرجل مع امرأة بالأربعة عَشَرَ في بيته. وليس من شأن المؤمنين اللعب، وفي الحديث أن رسول الله ﷺ قال : « مَنْ لَعِبَ بِالنَّرْدِ شِرٌّ، فَقَدْ غَمَسَ يَدَهُ فِي لَحْمٍ خَنِزِيرٍ وَدَمِهِ »⁽⁵⁾ وهذا ظاهر في المنع، والأربعة عشر قمار.

تنبيه : اعلم أن الغناء من اللهو المريح للقلوب، وليس في القرآن، ولا في السنة دليل على تحريمه بل في الحديث الصحيح، دليل على إباحته، وقد ثبت في مسلم أن أبا بكر دخل على عائشة في يوم عيد، فوجد عندها جارتين من جواري الأنصار تغنيان بما تقاولته الأنصار. فقال أبو بكر : « أمزمار » الحديث. وفيه، فقال له عليه السلام : « دَعُهُمَا يَا أَبَا بَكْرٍ، فَإِنَّهُ يَوْمُ عِيدٍ ». وتعليقه، عليه السلام،

(3) النرد : معرَّب وضعه أردشير بن بابك الفارسي، ولهذا يقال له النردشير، وهو من وسائل اللهو، وترجية الفراغ.

(4) الشطرنج : بكسر الشين لعبة والسين لغة فيه. وفي قطعه، وكيفية تحركها منظومة رجزية.

(5) في مسند الإمام أحمد بلفظ : « مَنْ لَعِبَ بِالنَّرْدِ، فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ ». فيض القدير 219/5.

بأنه يوم عيد يدل على كراهة دوامه، وأنه رخصة⁽⁶⁾ في الأعياد والأعراس، وشبه ذلك من الاجتماعات : وكل حديث يروى في تحريمه، فهو باطل، «وقد ثبت أن رسول الله، ﷺ، رخص في الغناء في العرس، والبكاء على الميت دون نياحة» .

الآية الرابعة. قوله تعالى : ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ﴾ الآية. وهي تدل على أن التحريم والتحليل لا يثبت بالعقل، وإنما يثبت بالشرع، وأن المحرم والمحلل هو الله .

الآية الخامسة. قوله تعالى : ﴿لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾ . قال مالك : المراد بالبشرى : الرؤيا الصالحة، يراها الرجل الصالح، أو ترى له : هكذا روي عن رسول الله، وفي الحديث : أنه، عليه السلام، قال : «الرؤيا الصالحة يراها الرجل الصالح، أو ترى له جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة»⁽⁷⁾ .

الآية السادسة. قوله تعالى : ﴿وَجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً﴾ . هذا يدل على أن القبلة كانت شرعاً وشرطاً لموسى في صلاته ولقومه، ولم تخل الصلاة عن شرط الطهارتين، واستقبال القبلة، وستر العورة، فإن ذلك أوتر للعبادة، وقوله : ﴿وَجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ﴾ . يعني : اجعلوا بيت المقدس قبلتكم، وقد كان قبلة لنا زماناً، ثم نسخ بالكعبة.

(6) الرخصة : هي الحكم المتغير من صعوبة إلى سهولة، لعذر مع قيام السبب للحكم الأصلي، بعكس العزيمة، هذا مفهوم الرخصة عند الأصوليين، وأما الرخصة هنا، فمعناها المباح المرخص فيه.

(7) الحديث صحيح : فيض القدير 48/4 .

السورة هود

فيها ثمان آيات :

(145 ب) الآية الأولى. قوله تعالى : ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَّتْهَا / ﴾ لاشك

أن المرء إنما يعطي على قدر نيته، وقد قال عليه السلام : « إنما الأعمال

بالنِّيَّاتِ ». الحديث. والمراد بالتوفية في الدنيا، صحة البدن وإدراك الرزق. واختلف في المراد بالآية ، فقليل : الكافر، وقيل : المرأى.

قال القاضي أبو بكر : والصحيح أن المراد بذلك كل من ينوي غير الله

بعمله. وفي الحديث : « إِنَّ النَّارَ تُسَعَّرُ بِثَلَاثَةٍ : عَالِمٍ، وَمُجَاهِدٍ، وَذِي مَالٍ ». (1)

الآية الثانية. قوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ ﴾ إلى آخر قصة

نوح عليه السلام.

قال مالك : بلغني (2) أن قوم نوح ملؤوا الأرض سهلها وجبالها

(1) الذي في الترمذي، وأولئك الثلاثة أول خلق الله تُسَعَّرُ بهم النار يوم القيامة. ذكره في باب الزهد المعجم المفهرس 463/2.

(2) بلاغات الإمام مالك، وصلها المحدثون القدامى إلا أربعة أحاديث، ووصلها المتأخرون، أيضاً.

فلبث نوح يغرس الشجر مائة عام، ثم أنشأ السفينة بتلك الشجر مائة عام، وقومه يسخرون منه، حتى كان من قضاء الله فيهم ما كان، وقوله : ﴿وَقَالَ ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ مَجْرَاهَا وَمُرْسَاهَا﴾. هذا نص في ذكر الله تعالى عند ابتداء الأفعال، وقد كان، عليه السلام، يذكر الله في أحيانه، ومن ذلك التَّسْمِيَةُ عند الطعام والشراب والذبح. وقد قال، عليه السلام : ﴿كُلُّ أَمْرٍ ذِي بَالٍ لَا يُبْدَأُ فِيهِ بِذِكْرِ اللَّهِ فَهُوَ أَثَرٌ﴾⁽³⁾ وقوله : ﴿وَأَهْلَكَ﴾. هذا يدل على أن الابن من الأهل لغة وشرعاً.

الآية الثالثة. قوله تعالى : ﴿هُوَ أَنشَأَكُم مِّنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَ فِيهَا﴾. الآية. قال بعض علماء الشافعية : الاستعمار : طلب العمارة، والطلب المطلق من الله يدل على الوجوب.

الآية الرابعة. ﴿قَالُوا سَلَاماً قَالَ سَلَامٌ﴾. الآية. وفيها مسائل :

المسألة الأولى : قال الطبري : المعنى : قولوا سلاماً، أو سلّموا سلاماً، وقال الزجاج : المعنى سلمنا سلاماً، وقوله : ﴿قَالَ سَلَامٌ﴾ أي [أمري]⁽⁴⁾ سلام .

قال علماؤنا : هذا يدل على أن تحية الملائكة تحية بني آدم، وقالوا : هذا يدل على أن السلام يرد بمثله، وقد كان ابن عمر يقول له : السلام عليكم فيرد كما قيل له.

[المسألة الثانية] : ⁽⁵⁾ قوله : ﴿فَمَا لَبِثَ أَنْ جَاءَ بِعِجْلٍ حَنِيدٍ﴾ جاء في الحديث أن إبراهيم أول من أكرم الضيف، وكان لا يأكل وحده. فإذا حضر

(3) في رواية : «كُلُّ أَمْرٍ ذِي بَالٍ لَا يُبْدَأُ فِيهِ بِالْحَمْدِ لِلَّهِ، فَهُوَ أَقْطَعُ»، فيض القدير. 13/5.

(4) كلمة: [أمري] ساقطة، والتصويب من الكبرى.

(5) محلها بياض، والعدد يقتضيها.

طعامه، نظر من يأكل معه، فلقي رجلاً فلما [جلس]⁽⁶⁾ ليأكل معه قال له : [سَمَّ] الله⁽⁷⁾، قال : لا أدري، ما الله ؟ فأخرجه، ونزل عليه جبريل، وقال له : يقول لك ربك : إنه يرزق هذا الرجل على كفره مدى عمره، ثم أقمته أنت من ساعة، فخرج فنظر / الرجل فوجده، فرده فأبى، فقال له القصة، فقال : (146أ) هذا رب كريم آمنت به، ثم دخل فسمى الله ، وأكل مؤمناً.

المسألة الثالثة : ذهب الليث⁽⁸⁾ إلى وجوب الضيافة، لقوله، عليه السلام : «مَنْ كَانَ يَوْمًا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فليكرم ضيفه جائزته يومٌ وليلةٌ، وما زادَ على ذلكَ صدقةٌ»⁽⁹⁾ قال الفقهاء : لا تجب، وإنما هي من مكارم الأخلاق، قالوا : والحديث محمول على الندب، وفي الصحيح، عن جابر، قال : «تَرَلْنَا بِحَيٍّ مِنَ الْعَرَبِ، فَاسْتَضَفْنَاهُمْ فَأَبَوْا فَلِدَغَ سَيِّدُ ذَلِكَ الْحَيِّ، فَاتَوْنَا وَسَأَلُوْنَا أَن نَرْقِيَهُ : فَأَيُّنَا إِلَّا بِجُعْلٍ، فَجَعَلُوا لَنَا قِطْعًا مِنَ الْغَنَمِ. ثُمَّ رَقَيْنَاهُ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ». وروى الحديث. فقوله : «فاستضفناهم، فأبوا»، دليل على أن الضيافة لا تجب، إذ لو كانت واجبة لزم رسول الله القوم الذين أبوا، وقيل: إن الضيافة فرض كفاية، وقيل : إنما تجب في القرى حيث لا طعام، وأما في الحواضر، فلا، لوجود الطعام. أما لو كان الضيف ضعيفاً لوجب ضيافته.

المسألة الرابعة: قوله : ﴿أَنْ جَاءَ بِعُجْلٍ﴾. قال كبار النحو .
وقال القاضي : إِنَّ ﴿أَنْ﴾ في موضع نصب على المفعولية، والحنيد : المشوي،
وقال في موضع آخر : ﴿بِعُجْلٍ سَمِينٍ﴾. والسمن مع حسن العمل مشكور حسن .

(6) كلمة: [جلس] ساقطة، والمعنى عليها.

(7) في الأصل سلام، والأنسب ما أثبت.

(8) الليث بن سعد المصري، يقال: إنه أفتق من مالك لكن أصحابه لم يقوموا به. بينه وبين الإمام مالك رسائل في حجية عمل أهل المدينة ولد سنة (94 هـ) وتوفي سنة (175 هـ). انظر طبقات الحفاظ/95.

(9) أخرجه البخاري. انظر الفتح 260/11.

قال القاضي : كانت الأضياف جبريل وميكائيل وإسرافيل، ولاشك أن العجل لثلاثة كثير.

تنبيه : من سنة الضيف أن يعجل له الطعام، وأن يبادر هو بالقبول، ولهذا لما قدم إبراهيم العجل، وقبض الضيوف أيديهم عنه، خاف إبراهيم أن يكون وراء ذلك مكروه يقصدونه.

الآية الخامسة : ﴿قَالُوا يَا شُعَيْبُ أَصَلَوَاتُكَ تَأْمُرُكَ أَنْ تَتْرَكَ﴾. الآية. كان شعيب كثير الصلاة مُبادراً للعبادة، فلما نهاهم عيروه، بما رأوه يستمر عليه، وقوله: ﴿أَوْ أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ﴾.

قال مالك : كانوا يكسرون الدنانير والدراهم، لأنها وسائط في قضاء الحوائج. وقد قال عمر بن عبد العزيز في قوله تعالى : ﴿وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا﴾⁽¹⁰⁾ أي لا تكسروا الدنانير والدراهم. وقال زيد بن أسلم في قوله تعالى : ﴿وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ تِسْعَةُ رَهْطٍ﴾⁽¹¹⁾ . الآية. قال : كانوا يكسرون الدنانير والدراهم، قال ابن القاسم : وكسرها قاذح في الشهادة. ولا عذر له في ذلك. وهذا يدل على أن ذلك كبيرة⁽¹²⁾، وأن فاعله يعاقب، قاله مالك. (146 ب) وقيل : عقوبته الضرب / والطواف به، ويقال : هذا جزاء من يقطع الدراهم، وقد فعل ذلك عمر بن عبد العزيز، وحلق رأس فاعله. وقد قطع ابن الزبير يَدَ مَنْ فَعَلَ ذَلِكَ.

قال القاضي أبو بكر : وقد كنت أيام حكمي أضرب وأحلق الشعر لمن فعل ذلك، وإنما حلقت من كان يتخذ شعره عوناً على المعصية.

(10) الآية (84) الأعراف.

(11) الآية (49) النمل.

(12) الكبيرة : اختلف في حدها على أقوال المرتضى منها : كل ذنب توعد عليه بخصوصه، كما في جمع الجوامع، مثل الخمر والسرقه والزنا وقتل النفس. وكسر الدنانير وانتقاصها من أطرافها، من السرقه.

الآية السادسة. قوله تعالى : ﴿وَلَا تَرْكُنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَيَمْسَكُوا النَّارَ﴾
 أي لاتعتمدوا ولا تستندوا إلى الظلمة ، وهم المشركون ، وقيل : المذنبون فلا
 ينبغي لأحد أن يصحب كافراً ولا فاسقاً . قال الشاعر :
 عَنِ الْمَرْءِ لَا تَسْلُ [وَسْلٌ] ⁽¹³⁾ عَنْ قَرِينِهِ فَكُلُّ قَرِينٍ بِالمُقَارِنِ يَقْتَدِي
 والصحبة لا تكون إلا عن مودة ، فإن كانت عن ضرورة [وَتَقِيَّةٍ] ⁽¹⁴⁾ جاز ،
 وكانت مُسْتَثْنَاءً من الآية .

الآية السابعة. قوله تعالى : ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفًا مِنَ اللَّيْلِ﴾
 الآية . وفيها مسائل :

المسألة الأولى : في سبب نزولها ، يروى أن رجلاً جاء إلى رسول الله ، فقال :
 إني عاجلت امرأة فأصبت منها دون أن أمسها وأنا لهذا فاقض ما قضيت ، فنزلت
 الآية ، فقال رجل يارسول الله ، أهذا له خاصة ؟ فقال : بل للناس كافة ، واعلم
 أن هذه الآية تضمنت ذكر الصلوات الخمس ، فقوله : ﴿طَرَفِي النَّهَارِ﴾ . يعني
 الظهر والعصر ، وقوله : ﴿وَزُلْفًا مِنَ اللَّيْلِ﴾ . يعني الصبح والمغرب ، والعشاء .
 والزلف : جمع زلفة ، وهي : القطعة .

المسألة الثانية : قال المتصوفة : المراد بهذه الآية استغراق الأوقات
 بالعبادات إما فرضاً أو نفلاً ، وهذا ضعيف ، وقد قال مالك : إن المراد بهذه
 الآية الصلاة المكتوبة .

المسألة الثالثة : قوله تعالى : ﴿إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ﴾ . قيل المراد
 بذلك : الصلوات الخمس ، وبه قال مالك ، وعلى ذلك تدل الآية . والحديث
 الصحيح ، فإنه ، عليه السلام ، قال : «الصلوات والجمعة إلى الجمعة كفارة لما

(13) كلمة : [وسل] ساقطة من البيت بالمخطوط ، وهي منه وزناً ورواية .

(14) بياض بالأصل ، والتصويب من الكبرى .

بَيْنَهُمَا مَا اجْتَنِبَتْ الْكِبَائِرُ⁽¹⁵⁾». وقيل المراد بالآية : الباقيات الصالحات، وهي : سبحان الله ، والحمد لله ، ولاله إلا الله والله أكبر.

الآية الثامنة. قوله تعالى : ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾. والمعنى لجعل الناس جماعة واحدة، وعلى دين واحد، فإن الله تعالى يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد، وإن إرادته تتعلق بالخير والشر والإيمان والكفر والطاعة والمعصية، وقوله : ﴿وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ﴾. يعني يهودياً ونصرانياً. وقيل : (147أ) يعني / في الرزق، فيكون هذا غني وهذا فقير، والصحيح أن المراد اختلاف الدين، قال، عليه السلام : «افْتَرَقَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى عَلَى اثْنَتَيْنِ وَسَبْعِينَ فِرْقَةً، وَسَفَتَرِقُ أُمَّتِي عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ فِرْقَةً، كُلُّهَا فِي النَّارِ إِلَّا وَاحِدَةً، قِيلَ : وَمَنْ هُمْ يارسول الله ؟ قال : ما أنا عليه وأصحابي»⁽¹⁶⁾ وقوله : ﴿إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ﴾. وهو استثناء متصل ﴿وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ﴾. يعني للاختلاف، وقيل : للرحمة خلقهم، قال مالك : والمراد أنه خلقهم فريق في الجنة، وفريق في السعير، فهذا قول من فهم الآية. وقوله : ﴿وَوُثِّمَتْ كَلِمَاتُ رَبِّكَ﴾. قال رسول الله : «إِنَّ أَهْلَ النَّارِ أَكْثَرُ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ». وفي الحديث، يقول الله يوم القيامة : «أَبْعَثْ بَعثاً مِنْ كُلِّ أَلْفٍ تِسْعَمِائَةٍ وَتِسْعَةٍ وَتَسْعِينَ لِلنَّارِ، وَوَاحِدٌ لِلْجَنَّةِ». فلهذا خلقهم⁽¹⁷⁾ تعالى

(15) مسلم في الطهارة، والترمذي في المواقيت : المعجم المفهرس. 38/6.

(16) الحديث في صحيح مسلم وغيره، انظر فيض القدير 20/2.

(17) لفظه في صحيح البخاري في كتاب الرقاق: «يا آدم، أَخْرِجْ بَعثَ النَّارِ، فَقَالَ : وَمَا بَعَثَ النَّارَ؟ قَالَ

مِنْ كُلِّ أَلْفٍ تِسْعَمِائَةٍ وَتِسْعَةٍ وَتَسْعِينَ». انظر الفتح 327/11.

سورة يوسف

وفيهما اثنتان وعشرون آية :

الآية الأولى. قوله تعالى : ﴿لَا تَقْصُصْ رُؤْيَاكَ عَلَىٰ إِخْوَتِكَ﴾ الآية. اعلم أن الرؤيا حالة شريفة جعلها الله يشرى للخلق. وقد قال، عليه السلام : « لم يَبْقَ مِنْ بَعْدِي مِنَ الْمُبَشِّرَاتِ إِلَّا الرُّؤْيَا »⁽¹⁾ وحكم بأنها جزء من سبعين جزءاً من النبوة . وقد أنكرت المعتزلة الرؤيا، وقالوا : إنها ليست من الشريعة في شيء. قال القاضي والأستاذ : هي أوهام وخواطر واعتقادات، وقال الأستاذ أبو إسحاق : هي إدراك حقيقة. وقال الأستاذ أبو بكر : هي إدراك في أجزاء لم تحملها آفة ومن بعد عهده بالنوم، استغرقت الآفة أجزاءه، وتَقِلُّ الآفة في آخر الليل. قال : ولا يرى في المنام إلا ما يصلح إدراكه [في اليقظة]⁽²⁾ فلا [يرى] شخصاً⁽³⁾ نائماً قاعداً في زمن واحد، وإنما يرى الجائز الخارق للعادة، فإذا رأى أن رأسه يقطع، فإنما رأى غيره على مثاله، وظن أنه هو بنفسه.

(1) أخرجه البخاري عن أبي هريرة. فيض القدير 293/5.

(2) جملة: [في اليقظة] ساقطة في الأصل.

(3) في الأصل : (فلا شخصاً قائماً قاعداً في زمن واحد) والتصويب من ك.

وبهذا يفسر قوله، عليه السلام : « مَنْ رَأَى فِي النَّوْمِ فَقَدْ رَأَى، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَتِمَثَّلُ بِي⁽⁴⁾ ». فَإِنَّا نَعْلَمُ قطعاً أن الرأي لم ير الذات، ولا العين المرسله. وإنما رأى مثلاً صادقاً، والملك يضرب الأمثلة على أنواع. وقد قال، عليه السلام : «رَأَيْتُ سَوْدَاءَ نَائِرَةِ الرَّأْسِ تَخْرُجُ مِنَ الْمَدِينَةِ فَأَوَّلَتْهَا الْحَمَى⁽⁵⁾» وقوله : ﴿لَا تَقْصُصْ رُؤْيَاكَ⁽⁶⁾ عَلَى إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا﴾. هذا حكم بالعوائد. وما زال الحسد في الإخوة والقرابة، والحكم بالعادة أصل مقرر في الشرع، وقوله (147 ب) ﴿فَيَكِيدُوا / لَكَ كَيْدًا﴾ :

قال علماؤنا : هذا يدل على معرفة يعقوب بتأويل الرؤيا : لأنه علم منها أن يوسف يظهر على إخوته.

الآية الثانية. قوله تعالى : ﴿وَجَاوُوا أَبَاهُمْ عِشَاءً يَبْكُونَ﴾.

قال علماؤنا : بكاء المرء لا يقتضي صدق مقاله، لاحتمال أن يكون تصنعاً، وقد قالوا : إن الدمع المصنوع لا يخفى . قال الشاعر :

إِذَا اشْتَبَكَتْ دُمُوعٌ فِي حُدُودٍ تَبَيَّنَ مَنْ بَكَى مِمَّنْ تَبَاكَى

وقوله تعالى : ﴿نَسْتَبِقُ﴾ : المسابقة مشروعة. وفيها عونٌ على الحرب، «وقد سبق، عليه السلام، بنفسه عائشة، فسبقها، فلما كبر سابقها فسبقته. فقال لها: هذه بتلك»، «وسابق بين الخيل التي أضمرت من [الْحَيْفَاءِ]⁽⁷⁾ وكان أمدها ثنية»، الحديث. وفي المسابقة رياضة النفس والدواب، ورياضة الأعضاء. ومسائل المسابقة وإخراج السبق، وهل لابد من محلل، مذكور في كتب الفروع.

(4) الحديث في الصحيح، وفي بعض رواياته : «مَنْ رَأَى فِي الْمَنَامِ فَسِيرَانِي فِي الْيَقَظَةِ». فيض القدير. 131/6.

(5) أخرجه البخاري. انظر فيض القدير 10/4.

(6) بالمخطوط (رؤيتك) و «رؤياك» قراءة ورش.

(7) بالأصل بياض ملىء من الكبرى.

الآية الثالثة. قوله تعالى : ﴿وَجَاؤُوا عَلَىٰ قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ﴾. الآية. لاشك أنهم جعلوا الدم علامة على صدقهم، فقرن الله بهذه العلامة علامة تعارضها، وهي سلامة القميص من تمزيق الذئب، والعلامات إذا تعارضت وجب الترجيح، ويقضى بالراجح، ولاخلاف في الحكم بالتهمة إذا قويت.

الآية الرابعة. قوله تعالى : ﴿وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ﴾. قال مالك : طرح يوسف في الحب، وهو غلام، أي : كان صغيراً لقوله تعالى : ﴿وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذَّبُّ﴾. ولقوله : ﴿يَلْتَقِطُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ﴾. والذئب لا يأكل الكبير، ولا يلتقط الكبير. وقوله : ﴿وَأَسْرَوْهُ بِضَاعَةً﴾. أي أسره الإخوة، والمعنى : أن إخوته كتموا أنه أخوهم، وقالوا : هو مملوكنا، وقيل : إن الضمير، وهو الواو في أسروه يعود على الملتقطين، والمعنى : أنهم أخفوه عن رفقتهم، وجعلوه بضاعة من بضائعهم.

قال مالك : واللقيط حر.

وقال عمر : هو حر وولأؤه الملتقطه ورضاعه على بيت المال.

الآية الخامسة. قوله تعالى : ﴿وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ﴾. الآية. يقال : شريت إذا بعت، وإذا ابتعت، فيكون مشتركا. ⁽⁸⁾ والبخس : النقص. وكان إخوته أو ملتقطه من الزاهدين فيه. وقوله : ﴿مَعْدُودَةٍ﴾. هذا يدل على أن الأعيان ⁽⁹⁾ كانت تجري عندهم عدداً، لا وزناً، وأصل النقدين، الوزن، لقوله عليه السلام : (148 أ) لَا تَبِيعُوا الذَّهَبَ بِالذَّهَبِ وَلَا الْفِضَّةَ بِالْفِضَّةِ إِلَّا وَزناً بوزن / فَمَنْ زَادَ أَوْ أَزَادَ فَقَدْ أَرَبَى، ولكن جرى فيها العدد تخفيفاً على الخلق لكثرة المعاملة بها. وإنما كان اللقيط حرّاً، مسلماً، عملاً بالغالب، فإن غالب الناس كذلك

(8) المشترك اللفظي : ما اتحد لفظه، وتعدد وضعه ومعناه، هذه عبارة الأصوليين، واللغويون يعبرون

عن مثل هذا : بأنه من أسماء الأضداد، كما في جمع الجوامع.

(9) الأعيان جمع عين، والمراد به هنا ما يقابل العرض كما في اللغة.

فإن كان بقرية فيها نصارى ومسلمون، فقال ابن القاسم: يقضى بالأغلب، وقيل: يقضى بالإسلام، تغليباً لحكمه فإنه يعلو ولا يعلو عليه.

الآية السادسة. قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ مِصْرَ﴾. الآية. قوله: ﴿أَوْ نَتَّخِذْهُ وَلَدًا﴾. فيه دليل على التبنّي كان أمراً معهوداً في الأمم الخالية.

قال ابن مسعود: أشد الناس فراسة عزيز مصر حين قال: ﴿عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا﴾ وبنْتُ شعيب، حين قالت: ﴿إِنَّ خَيْرَ مَنْ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ﴾⁽¹⁰⁾ وأبو بكر حين ولى عمر، ثم قال: «أقول [لربي]⁽¹¹⁾ وَلَيْتُ عَلَيْهِمْ خَيْرَهُمْ».

الآية السابعة. قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ﴾. جمع لا واحد له. كالأضر والأشر. وقال سيبويه: واحدة شدة، كنعمة وأنعم، وقيل واحدة: شد كقد وأقد. والأشدُّ: بلوغ الحلم.

قاله مالك وجماعة، وقيل: الأربعون عاماً، وقيل: عشرون سنة. قال القاضي: والصحيح أن الأشدَّ من الحلم إلى خمسين⁽¹²⁾ عاماً، فإذا بلغها، أخذ في القهقري. وقوله: ﴿آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا﴾. الحكم: هو العمل بالعلم.

الآية الثامنة. قوله تعالى: ﴿وَشَهِدَ شَاهِدٌ﴾. الآية.

قال علماؤنا: تمزيق القميص من دُبُرٍ، يدل غالباً على فرار لابسِهِ، فهو شاهد حال، والشاهد هنا، قيل: إله القميص، وقيل: كان صبيّاً في المهد، فإذا قلنا إنه القميص، كانت الشهادة شهادة حال، لأن لسان الحال كلسان المقال أو أبلغ منه في بعض الأمور.

(10) الآية (26) الفصص.

(11) كلمة: [لربي] يياض في الأصل، والتكملة من الكبرى.

(12) الذي في القاموس، أن الأشدَّ ما بين ثماني عشرة إلى ثلاثين سنة، وفي التعبير القرآني ما يشعر بأن الأشدَّ أربعون سنة: ﴿حَتَّى إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً﴾.

قال علماؤنا : في هذا دليل على أنه يعمل بالعرف والعادة ، فإنه تعالى جعل القميص شاهداً. فإن قيل : هذا شرع من قبلنا. قلنا : هو لازم لنا، وأيضاً، فإن المصالح والعادات، لا تختلف فيها الشرائع.

الآية التاسعة. قوله تعالى : ﴿قَالَ رَبِّ السِّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ﴾. أكره يوسف على الفاحشة بالسجن حتى أقام فيه تسع سنين، ولو أكره رجل على الزنا بالسجن، لما جاز له الزنا إجماعاً، فإن أكره بالضرب، وكان فادحاً. فزنا فهو معذور على الأصح، وقوله: ﴿أَحَبُّ إِلَيَّ﴾ قد تقدم الكلام في (أفعل)، وإنه كقوله تعالى : ﴿قُلْ أَذَلِكَ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ﴾⁽¹³⁾.
(148 ب) الآية العاشرة. قوله تعالى : ﴿قُضِيَ / الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ﴾. الآية. من سأل عن رؤيا، وهو كاذب فيها ، فعبرها له العابر، فإنه تلزمه عبارته. ويدل على ذلك ما يروى أن رجلاً قال لعمر بن الخطاب : رأيت كأني أغشيتُ : ثم أجذبتُ، ثم أغشيت، ثم أجذبتُ، فقال له عمر : أنت رجل تؤمن، ثم تكفر، ثم تؤمن ثم تكفر. فقال له الرجل : مارأيت شيئاً، فقال له عمر : قُضِيَ لَكَ، ما قُضِيَ لصاحب يوسف.

الآية الحادية عشرة. قوله تعالى : ﴿وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِنْهُمَا اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ﴾. قوله : ﴿فَأَنْسَاهُ﴾. الضمير عائد على يوسف. وقيل : يعود على الفتى، أي فأنسى الشيطان الفتى ذكر الملك. وإذا قلنا : يعود على يوسف، فكيف يعود نسيانه إلى الشيطان ؟ مع أنه معصوم، فالجواب أن الأنبياء لا عصمة لهم من النسيان⁽¹⁴⁾، إلا في جهة التبليغ فإنهم معصومون فيه نسياناً وذكراً. واعلم أن يوسف لما تعلق بالخلوق، دام مكثه في السجن بضع سنين.

(13) الآية (15) الفرقان.

(14) النسيان من الأعراض الجائرة في حق الأنبياء، فيما سوى التبليغ، قال علماؤنا :

يَجُوزُ فِي حَقِّهِمْ كُلُّ عَرَضٍ لَيْسَ مُؤَدِّياً لِلنَّقْصِ كَالْمَرَضِ

قال علماؤنا : والبضع، من ثلاث إلى عشر، وقيل: لبث في السجن سبع سنين مدة بلاء أيوب. وفي الآية جواز التعلق بالأسباب، وقوله: ﴿اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ﴾ أطلق هنا اسم الرب على السيد. لأنه من رَبِّهِ يُرَبُّهُ، إذا دَبَّرَهُ. وقد قال عليه السلام : « لَا يَقْلُ أَحَدُكُمْ عَبْدِي وَأَمَتِي وَلَيَقْلُ فَتَايَ وَفَتَاتِي، وَلَا يَقْلُ رَبِّي وَلَيَقْلُ سَيِّدِي⁽¹⁵⁾ ». ويحتمل أن يكون هذا جائزاً في شرع يوسف.

الآية الثانية عشرة. قوله تعالى : ﴿وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ﴾ في الآية صحة رؤيا الكافر. والأضغاث : جمع ضِعْثٍ يعني : أخلاطاً مجموعة. لأن الضُعْثَ ما جُمِعَ من حشيش أو حطب ومنه : ﴿وَأَخْذُ يَدِكَ ضِعْثًا فَاضْرِبْ بِهِ﴾⁽¹⁶⁾ وفي الحديث الصحيح : «الرُّؤْيَا عَلَى رَجُلٍ طَائِرٌ مَا لَمْ تَتَحَدَّثْ بِهَا فَإِذَا تَحَدَّثْتَ بِهَا سَقَطَتْ، وَلَا تَحَدَّثْ بِهَا إِلَّا حَيًّا أَوْ لَبِيًّا»⁽¹⁷⁾ وقد جاء : «الرُّؤْيَا لِأَوَّلٍ غَابِرٍ»⁽¹⁸⁾. والمعنى أنها تخرج كما عبرت أولاً، وقوله : ﴿وَقَالَ الْمَلِكُ اثْنُونِي بِهِ﴾ ثبت في الصحيح : أن رسول الله ﷺ، قال : «يَرْحَمُ اللَّهُ لَوْ طَا لَقَدْ كَانَ يَأْوِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ، وَلَوْ لَبِثْتُ فِي السَّجْنِ مَا لَبِثْتُ يَوْسُفَ لَأَجَبْتُ الدَّاعِيَ» وفي بعض الطرق : «لَوْ كُنْتُ أَنَا الْمَحْبُوسَ لَخَرَجْتُ سَرِيعًا»⁽¹⁹⁾. قال علماؤنا : إنما لم يبادر يوسف بالخروج، وقال للرسول : ارجع إلى ربك لتظهر براءتك. فإنه تخوف أنه، إذا خرج إليه قبل ظهور براءته نظره الملك بعين الخيانة، فإذا ثبتت براءته ظهر أن الملك سجنه جوراً. / وانظر إلى لطافة كلام يوسف حيث قال: ﴿مَابَالُ النِّسْوَةِ﴾ ولم يصرح بامرأة الملك، بل أدرجها في عموم، وهذا من لطيف العبارة.

(15) الأدب المفرد ص (33).

(16) الآية (43) ص.

(17) في الفوائد المجموعة (210) بلفظ: «الرُّؤْيَا عَلَى رَجُلٍ طَائِرٌ مَا لَمْ تُعْبَرْ، فَإِذَا عَبَّرَتْ وَقَعَتْ».

(18) أخرجه ابن منيع في مسنده انظر : المقاصد الحسنة ص (231).

(19) في الجامع: «لو كنت أنا المحبوس ثم أرسل إلي لخرجت سريعاً». فيض القدير 28/4.

الآية الثالثة عشرة. قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الْمَلِكُ ائْتُونِي بِهِ أَسْتَخْلِصْهُ لِنَفْسِي ﴾ . الآية. إن قيل : كيف قال يوسف : ﴿ اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ ﴾ . فطلب الإمارة. وقد قال، عليه السلام : « لَا تَسْأَلِ الْإِمَارَةَ، فَإِنَّكَ إِنْ سَأَلْتَهَا، وَكَلْتَ إِلَيْهَا، وَإِنْ لَمْ تَسْأَلَهَا أُعِنْتَ عَلَيْهَا »، وقال، عليه السلام : « إِنَّا لَا نُؤَلِّي عَلَى عَمَلِنَا مَنْ أَرَادَهُ »⁽²⁰⁾ قلنا: إنما قال ذلك، إذ رآه فرضاً عليه لأنه لم يكن هناك غيره.

الآية الرابعة عشرة. ﴿ وَقَالَ يَأْبَى لَاتَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ وادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ ﴾ . إنما قال ذلك : اتقاء من العين، فإنها حق عند المشرعين، والباري تعالى هو الفاعل لافاعل غيره، وقد جعل النظر سبباً للمرض الذي يصيب الشخص بنظر العائن بحسب ما يقدره الله تعالى. ولهذا يُنْهَى العائن عن التلطف بالإعجاب، فإذا تلفظ، فإن بَرَكَ اندفع الألم بالبركة. فإن لم يفعل سقط بالاعتسال. حسبما ورد في الحديث.

وقد اعترض الأطباء هذا، واعتقدوا كذب النقلة للحديث. والجواب بقولهم : إن الكون والفساد يجري على حكم الطبائع الأربع، فإذا شذ شيء عما قالوا : إنه قانون. قالوا : هذه خاصة، خرجت عن مجرى الطبيعة لا يعرف لها سبب، وإذا ثبت هذا فنقول : هذا الذي نقل عن صاحب الشريعة. هو خواص شرعية يشهد لصدقها وجودها، فإننا نرى العائن إذا برك امتنع ضرره، وإذا اغتسل برىء مُعَيَّنَه. وقوله : ﴿ مَا كَانَ يُعْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ . هذا يدل على أنه أمرهم بالتفرق (149 ب) خشية العين، ثم قال : وهذا / لا يرد القدر، وإنما هو أمر تأنس به النفوس. إذ خلقت ملاحظة للأسباب، فمن لاحظ السبب، ورأى أنه علامة في العادة لا يفعل شيئاً فهو الموحد. ومن نسب إليه فعلاً فهو ملحد.

الآية الخامسة عشرة. قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَازِهِمْ جَعَلَ السَّقَايَةَ

(20) لفظه في الجامع : « إِنَّا لَنْ نَسْتَعْمَلَ عَلَى عَمَلِنَا مَنْ أَرَادَهُ ». فيض القدير 549/2.

في رَحْلِ أَخِيهِ ﴿١٥٠﴾ جعل يوسف ذلك حيلة لأخذ أخيه، فإن قيل : كيف نسب يوسف السرقة إلى إخوته، وهم لم يفعلوا؟! قلنا : إنما نسبها إليهم لكونهم كانوا (150 أ) قد سرقوه من أبيه قبل ذلك وباعوه فاستحقوا / هذا الاسم، وأيضاً، فإنه فعل ذلك بإذن من الله. ولهذا جاز له أن يفرق بين أخيه وأبيه. وإذا كان من الله فلا اعتراض عليه.

الآية السادسة [عشرة] (21). قوله تعالى : ﴿ وَلَمَنْ جَاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ ﴾ في الآية مسائل :

المسألة الأولى : قال علمائنا : هذا نص في جواز الكفالة.

وقال القاضي أبو إسحاق : ليس من باب الكفالة. إذ ليس في ذلك كفالة إنسان عن غيره، وإنما هو رجل التزم عن نفسه، وضمن، وذلك جائز لغة وشرعاً. قال الشاعر : (22)

وإِنِّي زَعِيمٌ إِنْ رَجَعْتُ مُمْلِكاً بِسَيْرٍ تَرَى مِنْهُ الْفِرَاقُ أَزْوَراً (23)

قال القاضي أبو بكر : ومأقوله أبو إسحاق صحيح، غير أن الزعامة فيه نص، فإذا قال : أنا زعيم فمعناه : فأنا ملتزم، وأي فرق بين التزامه عن نفسه أو غيره. والزعامة إنما تكون في الحقوق التي تجوز النيابة فيها، وأما ما لا يؤخذ فيه أحد بأحد كالحدود فلا كفالة فيها.

تنبيه : إذا قال : أنا زعيم بوجه فلان، قال مالك : ويلزمه لأن المقصود بذلك إحضار فلان، وإلا غرم المال.

وقال الشافعي : لا يلزمه لأنه لا يدري أيجده أم لا، وهذا غرر.

(21) بالأصل (الآية السادسة) بدون عشرة، والصواب إثباتها.

(22) هو امرؤ القيس، والبيت من الطويل.

(23) الفرائق بضم الفاء وكسر النون، كما في القاموس : الأسد، والذي يصيح بين يديه للإنذار به، والذي يدل صاحب البريد على الطريق. انظر المادة في القاموس.

المسألة الثانية : الآية نص في جواز الجعالة، وهي نوع من أنواع الإجارة. وقد أنكر الإجارة الأصم⁽²⁴⁾. وهو عن الشريعة أصم، فقد فعل، عليه السلام الإجارة. وقد ثبت عن الصحابة أنهم أخذوا جعلاً على رقية اللديغ.
المسألة الثالثة : الآية تدل على أن المُنَادِي لم يكن مالكاً، وإنما كان نائباً عن يوسف ورسولاً له، وهذه الآية تدل على جواز الجعالة، وهي عقد تنفيذ، وفيها الثمن دون المضمون، وتدل على جواز الكفالة، وقال الشافعي : لا يجوز تعليقها على سبب، ولا على شرط، فمنعوا ما كَانَ لَكَ قَبْلَ فلان فهو عَلَيَّ. ومنعوا إن قدم فلان فأنا ضامن. وهذه الآية نص في جوازها مُحَالَةً على سبب. وذلك قوله تعالى : ﴿وَلَمَنْ جَاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ﴾. قال علماؤنا : تجوز، وإن جهل الشيء المضمون، وثبت أن رسول الله ﷺ، ضمن عن الميت، ولم يسأل عن الشيء المضمون.

الآية السابعة عشرة. ﴿قَالُوا فَمَا جَزَاؤُهُ إِنْ كُنْتُمْ كَاذِبِينَ﴾. الآية. وفيها مسائل :

المسألة الأولى : قال الطبري : معنى الآية، قالوا : جزاء من وجد الصاع في رحله استعباده، أو أخذه، أو استرقاقه.

قال القاضي أبو بكر : كان دين الملك أن يدفع السارق مثلي السرقة، وكان (150ب) دين يعقوب : أن يسترق السارق، فأخذ يوسف / إخوته بدين يعقوب.

فائدة : حكى مجاهد أن عمه يوسف كانت عندها منطقة أبيها إسحاق، وكان من سرقها يستملك، وكانت عمه يوسف تحبه حباً شديداً، فلما ترعرع، قال لها يعقوب : ادفعي إلي ولدي، فقالت له : دعه عندي أياماً لأشتفي منه⁽²⁵⁾ فلما خرج عنها يعقوب، أخذت المنطقة، وحزمت بها يوسف من تحت

(24) الأصم من علماء الاعتزال، وما بعده يشير إلى مخالفته الإجماع في وجوب تنصيب الإمام. انظر الملل.

(25) مرادها ألا تسلمني به، واطلب الشفاء من حبه بقربه، وهو ظاهر في التشفي، ولا يصح إرادته هنا لعدم ملائمته. انظر المادة في القاموس.

ثيابه، وقالت : فقدت المنطقة، فالتمست، فوجدت عند يوسف، فلما جاء يعقوب أخبرته بذلك، فقال لها : هو لك، فأمسكته حتى ماتت، فلذلك قال: ﴿إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ﴾. ومن هنا تعلم يوسف وضع السقاية في الرَّحْل. **المسألة الثانية : الكيد والمكر : هو الفعل الذي يخالف فيه الظاهر الباطن. أي ماجعلنا يوسف فعل ذلك إلا بإذن الله .**

قال القاضي : لاشك أن القطع في السرقة [ناسخ] ⁽²⁶⁾ لما تقدم من الشرائع، إذ كان في شرع يعقوب استرقاق السارق. وفي الصحيح أن رسول الله، قال : «إِنَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَانُوا إِذَا سَرَقَ فِيهِمُ الشَّرِيفُ تَرَكُوهُ، وَإِذَا سَرَقَ فِيهِمُ الضَّعِيفُ أَقَامُوا عَلَيْهِ الْحَدَّ، وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ، لَوْ أَنَّ فَاطِمَةَ بِنْتَ مُحَمَّدٍ سَرَقَتْ لَقَطَعْتُ يَدَهَا» ⁽²⁷⁾.

تنبيه : قوله : ﴿كَذَلِكَ كِذْنَا لِيُوسُفَ﴾ فيه : جواز التوصل إلى الأغراض بالحيل، إذا لم تخالف شريعة، ولا هدمت أصلاً، خلافاً لأبي حنيفة في تجويز الحيل وإن خالفت الأصول، وحرمت الحلال.

قال القاضي أبو بكر : سمعت الأستاذ أبا بكر الطرطوشي ⁽²⁸⁾ يقول : كان قاضي القضاة أبو عبد الله بن علي يملك عشرة آلاف من المال، فإذا جاء رأس الحول، دعا بنيهِ. فقال لهم: كبرت سني، وضعفت قوتي، وهذا مال لاحتاجة لي به. فهو لكم. ثم يخرجهم، ويحتمله بنوه إلى دورهم، فإذا جاز الحول، قال له بنوه : يا أبانا غرضنا حياتك دون المال، فخذهُ إليك. ثم يردونه إليه. يُريدون بتبديل الملك إسقاط الزكاة. على رأي أبي حنيفة في التفريق بين المجتمع، والجمع بين المفترق.

(26) كلمة: [ناسخ] ساقطة من الأصل، والمعنى يقتضيها.

(27) الحديث وارد في شأن الخزومية التي سرقت حلياً من بعض البيوت، فشفع فيها الحب ابن الحب أسامة بن زيد.

(28) الطرطوشي : هو محمد بن الوليد الفهري المعروف بالطرطوشي صاحب القاضي أبا الوليد الباجي وتفقه عند أبي بكر الشاشي. مرت الإشارة إلى مصادر برجمته في ج(1) ص(263) رقم(498).

المسألة الثالثة : قوله تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ ﴾ فيه دليل على جواز الحيلة في التوصل إلى المباح، واستخراج الحقوق.

(151 أ) وقال القاضي : ثبت في الصحيح. أن رسول الله ﷺ قال / : « [لَا تَفْعَلْ بَيْعَ بِالْدَّرَاهِمِ] » ⁽²⁹⁾ جَمْعًا، وَابْتَعَ جَنِيبًا ».

قال الشافعي : ظاهره الجواز. فمن باع منه الجمع ومن غيره.

وقال مالك: المراد أنه يبتاع الجنب من غير من باع له الجمع مخافة بيع الجمع بالجنب متناطلاً. والدراهم لغو. ومن ذلك قوله، عليه السلام، لِهِنْدٍ ⁽³⁰⁾ : «خُذِي مَا يَكْفِيكِ وَوَلَدَكَ بِالْمَعْرُوفِ». حين قالت هند له، عليه الصلاة والسلام. «إِنَّ أَبَا سَفْيَانَ شَحِيحٌ لَا يُعْطِينِي وَوَلَدِي مَا يَكْفِينِي».

قال القاضي أبو بكر : وهذا من باب الفتوى.

الآية الثامنة عشرة. قوله تعالى : ﴿ وَمَا شَهِدْنَا إِلَّا بِمَا عَلَّمْنَا ﴾ الآية . اعلم أن الشهادة مرتبطة بالعلم شرعاً وعقلاً، فلا تُسْمَعُ إِلَّا مِنْ عِلْمٍ. ومراتب العلم مختلفة. لكن أصله تعلق العلم بالمعلوم على ما هو به.

قال علماؤنا : إن عرف خطئه، ولم يذكر الشهادة، أذاهًا، ولا تنفع، والمعنى أن يؤدي ماعلم، وهو خطئه، ويترك ما تحمله. ومن مر برجل فسمعه يتكلم فإن استوعب كلامه شهد، وقيل: لا. حتى يُشْهده.

قال القاضي أبو بكر : والمختار أن يشهد إذا استوعب. وبه قال جماعة

(29) كلمة: [لَا تَفْعَلْ بَيْعَ بِالْدَّرَاهِمِ] محلها بياض، وهي أول الحديث، والمراد بالجمع الرديء من الثمر وخليطه. والجنب : أجود الثمر وأعلى، وفي الحديث : النهي عن بيع أحد النوعين من الثمر بالآخر. لما فيه من الربا.

(30) هي زوجة أبي سفيان أم معاوية ماضغة الأكباد التمنية بقولها :
هل ألا من سبيل إلى خمير فأشربها ألا من سبيل إلى ابن زياد.

العلماء، وهو الحق. ⁽³¹⁾ وإذا جلس رجلان للمحاسبة فأبرز الحساب بينهما حقاً. فاختلف هل يشهد بذلك من حضره، إذا جلس لحضور الحساب.

قال القاضي أبو بكر : والصحيح وجوب الأداء، وكذلك اختلف في شهادة المختفي، إذا جلس لسمع شيئاً. فقال محمد : لا يلزمه، ويحلف ما أقر إلا لأمر يذكره، وقيل: تلزمه الشهادة. والأصل أنه متى تحصل العلم لزمّت الشهادة.

الآية التاسعة عشرة. قوله تعالى : ﴿وَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَا أَسْفَافُ عَلَى يُوسُفَ﴾ قال مالك : حُزن يعقوب كحزن سبعين ثكلى، وله أجر سبعين شهيداً.

قال القاضي أبو بكر : شاهدت قبر يعقوب، وجاورت فيه أعواماً للدرس والمناظرة، وهو في قرية [جيرون التي كانت لإبراهيم الخليل] ⁽³²⁾، وبينهما وبين المسجد الأقصى ستة فراسخ، وفي وسط القرية مسجد عظيم، وفيه دفن إبراهيم وإسحاق ويعقوب وأزواجهم. وفي خارجه قبر يوسف. وقد كان حزن يعقوب في قلبه جبلة، ولم ينطق لسانه بقول يخالف الشرع. وفي الحديث أنه، عليه السلام قال : «تَدْمَعُ الْعَيْنُ وَيَحْزَنُ الْقَلْبُ وَلَا تَقُولُ إِلَّا مَا يُرْضِي الرَّبَّ وَإِنَّا بِكَ يَا إِبْرَاهِيمَ لَمَحْزُونُونَ» ⁽³³⁾. وقد قال يعقوب : «إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ» .

(151ب) الآية الموفية عشرين : / قوله تعالى : ﴿وَجِئْنَا بِبِضَاعَةِ مُرْجَاةٍ﴾. البضاعة قد شرحناها في قوله تعالى : ﴿بِضْعَ سِنِينَ﴾. وأما المزجاة، فالقليلة التي تدفع بها العيشة من قولك فلان، يزجي كذا. أي : يدفعه ويسوقه، قال الشاعر : ⁽³⁴⁾

(31) موضوع الخلاف في الشهادة، بما لا يتعلق به حق من حقوق الله، وأما ما كان متعلقاً بالحق العام فلا خلاف فيه، فيما نعلم، قال خليل، في باب الشهادة: «وفي حق الله تجب المبادرة».

(32) في الأصل بياض وما أثبتناه من قصص الأنبياء والكبرى.

(33) مسلم في باب رحمة الصبيان والعيال. انظر كنز العمال 621/15.

(34) هو الأعشى المشهور، والشاهد في البيت ترجي : أي تدفع، والبيت مدح بالكرم حيث إن الواهب لا يقتصر في عطائه على المائة المنفردة بل يهبها ويعيدها مع نتائجها التابع لها.

الواهب المائة [الهجان] (35) عبدها [عَوْدًا] (36) تُزَجِّي حَلْفَهَا أَطْفَالَهَا
تنبيه : قوله تعالى : ﴿فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ﴾ أي جئنا ببضاعة قليلة على قدرنا،
فأعطنا على قدرك.

قال مالك : قالوا ليوסף أوف لنا الكيل، فكان يوسف هو الذي يكيل إشارة
إلى أن الكيل والوزن على البائع، فإن الواجب عليه تمييز الحق. ولهذا قال علماءنا
إجارة الكيل على البائع، وأجرة النقد على المبتاع، لأن الدافع للدراهم يقول :
هي طيبة. ويقول المبتاع: أنت تزعم أنها ردية، فانظر لنفسك، فإن خرج فيها
ردىء فالأجرة على الدافع. وقوله : ﴿وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا﴾ قال بعض العلماء :
طلبوا منه وفاء الكيل والصدقة بعد ذلك. وكل صدقة أو هبة تتبع البيع فلحقه
به في إحدى الروايتين، وكذلك في النكاح، فإن قيل : كيف طلبوا الصدقة،
وهم أنبياء ؟ قلنا: لأنهم ماكانوا حينئذ أنبياء. أو لعل الصدقة كانت مباحة لهم
في شرعهم، وقيل : المراد سامع، لا أصل الصدقة.

الآية الحادية والعشرون. قوله تعالى : ﴿وَحَرُّوا لَهُ سُجْدًا﴾.

قال العلماء : إن هذا سجود تحية لاسجود عبادة، ثم نسخ في شرعنا، وشرع
الكلام بدلاً من الانحناء والقيام، وعندنا أن اللسان يكفي في السلام (37) ولا
يشار بأصبع، ولا يحرّك بدن، إذ لم يشرع لنا، ثم رد السلام فرض، وابتدأه
سنة،

قال القاضي : ويجوز القيام للرجل الكبير بذاته، إذا لم يؤثر ذلك بنفسه
وقد قال رسول الله ﷺ لجلسائه حين جاء سعد : « قُومُوا إِلَى سَيِّدِكُمْ » (38). فإن

(35) كلمة: [الهجان] موقعها بياض.

(36) العود : النوق، وفي الأصل : غير، والتصويب من الكبرى.

(37) في الأصل (اللسان)، والصواب ما أثبتناه.

(38) البخاري. انظر الفتح 124/6.

أثر عنده لم يجزونه على ذلك، لقوله، عليه السلام : « مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَتَمَثَّلَ لَهُ
النَّاسُ قِيَامًا، فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ »⁽³⁹⁾ واعلم أنه تجوز الإشارة بالأصبع، إذا
بَعَدَ عنك ليعرف به، وقت السلام، فإن دنا فلا بأس بالمصافحة. فقد صافح عليه
السلام جَعْفَرًا حين جاء من الحبشة. وفي الترمذي : أنه، عليه السلام، قال :
« مَا مِنْ مُسْلِمَيْنِ يَلْتَقِيَانِ فَيَتَصَافَحَانِ إِلَّا غُفِرَ لَهُمَا »⁽⁴⁰⁾ وَتَذَكِّرُ ذلك المصافحة
لَمَّا لم يرها شائعة بين الصحابة، ولا منقولة نَقْلَ السَّلَامِ .

(39) الحديث في شرح السنة للبغوي.

(40) فيض القدير. 499/5.

سورة الرعد

(152أ) وفيها خمس آيات :

الآية الأولى. قوله تعالى : ﴿اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ وَمَا تَغِيضُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ﴾. تمدح الله بعلم الغيب، وبأنه لا يحيط به سواه. وأهل الطب يقولون: إذا ظهر النفخ في الثدي الأيمن من الحامل فالحمل ذكر، وإن ظهر في الثدي الأيسر، فالحمل أنثى، وإذا ثقل الجانب الأيمن من الحامل، فالحمل ذكر، وإن ثقل الجانب الأيسر، فالحمل أنثى. فإن قطعوا بذلك، فهو كفر. وإن قالوا : إنه تجربة : تركوا، فإن العادة يجوز انكسارها، والعلم لا يجوز تبدله.

وقوله : ﴿وَمَا تَغِيضُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ﴾. قال الحسن : المراد : ما ينقص الرحم من تسعة أشهر، وما يزيد عليها، وقالت عائشة : أي لستة أشهر أو لعامين. وقال الشافعي : الزيادة إلى أربع سنين، وقال مالك : وما تزداد، أي تلد، إلى خمس سنين، وهذا هو مشهور المذهب، وقال مالك، أيضاً : ماتلده أبداً. وقال الزهري : أي ماتلده إلى سبعة أعوام.

تبييه : نقل عن المالكيين أن أكثر مدة الحمل تسعة أشهر.

قال القاضي أبو بكر : ولم يقل بهذا سوى الطبائعين الذين يزعمون أن مُدَبَّر الحمل في الرحم الكواكب السبعة، تأخذه شهراً شهراً، ويكون الرابع للشمس، ولذلك يتحرك ويضطرب، فإذا تم الدور، عاد التدبير في الشهر الثامن إلى زُحَل، فيثقله بيرده.

قال القاضي : وهذا قول باطل، واختلف في الحامل هل تحيض أم لا، فقال مالك : الحامل تحيض، وقال أبو حنيفة : لا، لأن تماسك الحيض علامة على شغل الرحم، واسترساله علامة على براءته، وبحال أن تجتمع العلامتان للتناقض، والجواب أن الدم علامة على براءة الرحم من حيث الظاهر، لامن حيث القطع فجاز أن يجتمعا.

الآية الثانية. قوله تعالى : ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا﴾. الآية. المراد أن المؤمن يسجد طوعاً، وأن الكافر يسجد خوفاً من السيف، وقالت الصوفية : المراد أن [المؤمن]⁽¹⁾ يسجد لله [محبة]⁽²⁾، وغيره يسجد لدفع محنة.

الآية الثالثة. قوله تعالى : ﴿الَّذِينَ يُؤْفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ لَا يَتَّقُونَ الْمِيثَاقَ﴾. العهد والميثاق قد شرحناهما فيما تقدم. اعلم أن عهود الله كثيرة، منها العهد معه بالإيمان حين أخذ العهد على الخلق في صلب آدم، ومنها العهد معه، عليه (152ب) السلام، عند الإقرار بالشهادتين، فإنها ألزمت تكاليف كثيرة، ووظائف / شرعية. ومنها القيام بالإحسان، والكف عن الذنب، ومن أعظم المواثيق أن لا ينظر المرء لغير الله، وأن لا يسأل سواه. يروى أن أبا حمزة الخراساني العابد، سمع أن أناساً من الصحابة بايعوا رسول الله ﷺ، على أن لا يسألوا أحداً شيئاً أبداً، فخرج حاجاً، فمشى ليلاً، فسقط في بئر، فقال : أستغيث، لعل أحداً يغشني. ثم قال :

(1) كلمة: [المؤمن]، موضعها بياض.

(2) كلمة: [محبة] ساقطة، والمعنى يقتضيها.

والله، لَأَسْتَغِيثَ بأحد، ثم مر أمير بالبئر، فأمر بتغطيته، فُعْطِيَ، فقال أبو حمزة: هذا هلاك، فأراد أن يستغيث، ثم قال : والله، لَأَفْعَلَ، فإن الله يراني. ثم لبث مفكراً في أمره، فإذا بالتراب يزال، وفتح فم البئر، ونادى منادٍ، يا أبا حمزة. هات يدك، فناولته يدي، فأخرجني بكرة إلى فم البئر، فنظرت فلم أجد أحداً، ثم سمعت هاتفاً، يقول : كيف وجدت ثمرة التوكل ؟ وأنشد :

نَهَانِي هَوَايَ⁽³⁾ مِنْكَ أَنْ أَكْتُمَ الْهَوَى وَأَغْنَيْتَنِي بِالْعِلْمِ مِنْكَ عَنِ الْكَشْفِ
تَلَطَّفْتَ فِي أَمْرِي، وَأَبْدَيْتَ شَاهِدِي إِلَى غَائِبِي، وَاللُّطْفُ يُدْرِكُ بِاللُّطْفِ
تَرَاءَيْتَ لِي بِالْعِلْمِ حَتَّى كَأَنَّمَا تُخَبِّرُنِي بِالْغَيْبِ⁽⁴⁾ أَنْكَ فِي كَفِّي
أَرَانِي وَبِي مِنْ وَحْشَتِي لَكَ هَيْبَةٌ فَتَوَنَسَنِي بِاللُّطْفِ مِنْكَ وَبِالْعَطْفِ
وَتُحْيِي مُجِبًّا أَنْتَ فِي الْحُبِّ حَتْفُهُ فَوَا عَجَباً كَوْنُ الْحَيَاةِ مَعَ الْحَتْفِ
الآية الرابعة. قوله تعالى : ﴿ أَكُلُّهَا دَائِمٌ وَظِلُّهَا ﴾. الأكل بضم الهمزة:
المطعم، وافتحها المصدر.

قال مالك : ليس في الدنيا ما يشبه ثمار الجنة سوى الموز⁽⁵⁾، لأنه دائم في الصيف والشتاء، وقد قال تعالى : ﴿ أَكُلُّهَا دَائِمٌ ﴾.

قال القاضي أبو بكر : وكذلك رمان بغداد، فإنه يقيم في الشجرة السنتين فيشتد قشره، فلا ينفلق إلا بالقدم، فإذا انفلق خرج منه الحب أجمل ما كان وأنيعه.

الآية الخامسة. قوله تعالى : ﴿ قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيداً بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ ﴾. في الآية الاكتفاء بخبر الواحد، وجواز شهادته، والمراد

(3) الأبيات من الطويل، وفي الأصل (هوائي)، وهو خطأ، والتصويب من ك، ومن المادة اللغوية. انظر المصباح في المادة، ولا ضرورة شعرية توجه إلى معاكسة اللغة.

(4) في الأصل : بالغيب [منك] ومنك مقحمة.

(5) الموز من خاصيته أنه لا فضلة له، بل يتحول كله غذاء، قيل: هو الطعام المختصر عليه عند فرعون الذي عاش أربعمئة سنة. انظر قانون ابن سينا، وقصص الأنبياء للتعلبي.

بمن عنده علم الكتاب الله تعالى قاله مجاهد، وقيل : عبد الله بن سلام، وقيل :
علي بن أبي طالب، وقيل : المؤمنون كلهم، والله أعلم.

سورة إبراهيم

في السورة أربع آيات :

(153 أ) الآية الأولى : قوله تعالى : ﴿ وَذَكِّرْهُمْ بِأَيَّامِ اللَّهِ ﴾ أي، قل لهم / قولاً يذكرهم. وأيام الله : نعمه، وقيل : نقمه. وفي الآية دليل على جواز الوعظ المقوي للنفس المرقق للقلوب، وقد قال رسول الله، ﷺ : «بَيْنَمَا مُوسَى فِي قَوْمِهِ يُذَكِّرُهُمْ بِأَيَّامِ اللَّهِ. وَأَيَّامُ اللَّهِ نِعْمَاؤُهُ وَبِلَاؤُهُ».

الآية الثانية. قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِرُسُلِهِمْ لَنُخْرِجَنَّكُمْ مِنْ أَرْضِنَا أَوْ لَتَعُوذُنَّ فِي مِلَّتِنَا ﴾. هذه سيرة الله في رسله، فَقَدْ قَالَ وَرَقَةُ لِرَسُولِ اللَّهِ : «يَالَيْتَنِي أَكُونُ حَيًّا حِينَ يُخْرِجُكَ قَوْمُكَ، قَالَ : أَوْ مُخْرِجِيَّ هُمْ؟ قَالَ : نَعَمْ. لَمْ يَأْتِ [أحد]⁽¹⁾ بِمِثْلِ مَا جِئْتُ بِهِ إِلَّا عُودِي، وَأُخْرِجَ، وَإِنْ يُدْرِكْنِي يَوْمُكَ أَنْصُرْكَ نَصْرًا مُؤَزَّرًا»⁽²⁾.

(1) كلمة: [أحد] ساقطة بالأصل، والمعنى يقتضيها.

(2) البخاري انظر الفتح 21/1.

الآية الثالثة. قوله تعالى : ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ﴾ الآية. أتى رسول الله ﷺ، بصاع من رطب، فقال ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ﴾ الآية. ثم قال : وهي النخلة، وفي الصحيح أنه، عليه السلام، قال : «إِنْ مِنْ (3) الشَّجَرِ شَجَرَةٍ لَا يَسْقُطُ وَرَقُهَا تُؤْتِي أَكْلَهَا كَمَثَلِ الْمُسْلِمِ. خَبَرُونِي مَا هِيَ ؟ ثُمَّ قَالَ : هي النخلة». وذكر خصائصها، ومنها أنها تؤتي أكلها كل حين. وفي الحين أقوال، الساعة من الزمان، وقال ابن عباس : العُدُوُّ والعشي، وثلاثة أيام وشهران، وستة أشهر، وقال علي : ستة أو سبعة أعوام، ويوم القيامة، وقيل : هو مجهول، وقال مالك : مَنْ نَذَرَ أَنْ يَصُومَ حِينَئِذٍ صَامَ سَنَةً. (4) تمسكاً بالآية. وقال أبو حنيفة : الحين ستة أشهر.

تنبيه : مَنْ نَذَرَ أَنْ يَصُومَ حِينَئِذٍ، احتمل ركعة عند الشافعي. لأنها أقل النافلة، فيتقدر الحين بما يسع الفعل. ومن نذر أن يصوم [حيناً احتمل يوماً] (5) لأقل منه، لأنه إمساك فيتقدر باليوم، أخذاً بالأقل، وألزم مالك الدهر، لأنه الأكثر، ثم توسط، فقال : يصوم سنة، ومن حلف لا أدخل الدار حيناً، فإنه يجري على الخلاف، في قدر الحين، والمعول عند علمائنا على العرف، في ذلك إن لم تكن نية ولا سبب، ولا بساط فيركب البر والحنث على النية. ثم السبب، ثم على البساط، ثم على اللغة، ثم على العرف، وهو أولى من اللغة عندنا.

الآية الرابعة. قوله تعالى : ﴿رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ [مِنْ ذُرِّيَّتِي] (6) بَوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ﴾ الآية. وفيها مسائل :

(3) البخاري انظر الفتح 1/119.

(4) لعل ملحق الإمام مالك أن البر في النذور والأيمان لا يكون إلا بأكمل الوجه.

(5) بالأصل: [يوماً احتمل حيناً] وهو خطأ، والصواب مارسم.

(6) كلمة: [من ذريتي] ساقطة، وهي من الآية.

المسألة الأولى : يروى أن أول من سعى بين الصفا والمروة أم إسماعيل، وأن أول من جرت الذيل هاجر أم إسماعيل، وذلك / أن هاجر لما فرت من سارة، أرخت ذيلها، لتخفي أثرها على سارة، ثم جاء بها إبراهيم، وبابنها إسماعيل، وهي ترضعه، حتى وضعهما عند البيت فوق زمزم في أعلى المسجد، وليس بمكة يومئذ أحد، وليس هناك ماء، ثم تركهما هنالك وذهب، ثم أنه ثم استقبل، ثم قال رافعاً يديه : ﴿رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي﴾ الآية. ثم عطشت هاجر، بعد ذلك، ثم ذهبت تلمس الماء، فإذا بملك عند زمزم، فبحث بعقبه حتى ظهر الماء، فشربت وأرضعت ولدها. وأقامت هنالك إلى أن نزلت بها رفقة [من جُرحهم مقبلين من طريق كداء]⁽⁷⁾، فسكنت هنالك، ولما شب إسماعيل وتعلم العربية منهم⁽⁸⁾ وأدرك، زوجته جارية منهم، وماتت أم إسماعيل، فجاء إبراهيم فلم يجد إسماعيل فسأل زوجه عنه، فقالت له : نحن في شر وضيق، فقال : إذا جاء إسماعيل، فسلمني عليه. وقل له غير عتبتك، فجاء إسماعيل، فأخبرته الخبر، فطلقها، وتزوج سواها، فجاء إبراهيم بعد ذلك، فسأل الزوجة عن زوجها، فقالت : نحن بخير وسعة، وأثنت على الله، ثم قال لها : إذا جاء زوجك، فأقرئيه السلام، ومريه أن يثب عتبة بابه. فلما جاء إسماعيل أخبرته الخبر. فقال لها : ذاك أبي. وقد أمرني بمساكنك، ثم جاء إبراهيم بعد ذلك، فبنى البيت هو وإسماعيل، ورفعوا قواعد. وقال : ﴿رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾⁽⁹⁾.

المسألة الثانية : لا يجوز لأحد أن يتعلق بهذه الآية في طرح ولده، وعياله في أرض مضیعة اتكالاً على الله تعالى، واقتداء بفعل إبراهيم، كما يقوله غلاة الصوفية في حقيقة التوكل، لأن ماء زمزم له مزية على غيره. وقد قال، عليه

(7) ما بين المعقوفين بياض بالأصل.

(8) الإجماع أن نسبه، عليه السلام، يتصل بإسماعيل بن إبراهيم، وإسماعيل مستعرب، فقريش إذاً من العرب

المستعربة، والعاربة هم عرب اليمن. انظر كتاب (محمد) للأستاذ رضا.

(9) الآية (128) البقرة.

السلام : « مَاءُ زَمْزَمَ لِمَا شَرِبَ لَهُ ⁽¹⁰⁾ ». وقد اجْتَرَأَ به أبو ذر ليالي حتى سمن .

فائدة : قال القاضي أبو بكر: كنت مقيماً بمكة، وكنت أشرب ماء زمزم كثيراً، وكلما شربته نويت به العلم والإيمان، حتى فتح الله بركته في المقدار الذي يسره لي من العلم. وليتني شربته للعلم والعمل. ليفتح الله علي فيهما، لكن كان ميلي للعلم أكثر منه للعمل.

المسألة الثالثة : قوله تعالى : ﴿لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾. إنما خصها بالذكر من سائر العبادات لفضلها. قال رسول الله : «خَمْسُ صَلَوَاتٍ كَتَبَهُنَّ اللَّهُ عَلَى الْعِبَادِ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ فَمَنْ جَاءَ بِهِنَ لَمْ يُضَيَعْ مِنْهُنَّ / شَيْئاً اسْتِخْفَافاً بِحَقِّهِنَّ كَانَ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدٌ أَنْ يُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ، وَمَنْ لَمْ يَأْتِ بِهِنَّ فَلَيْسَ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدٌ إِنْ شَاءَ عَذْبُهُ وَإِنْ شَاءَ أَدْخَلَهُ الْجَنَّةَ ⁽¹¹⁾ ». وقوله : ﴿عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ﴾ كان المسجد الحرام ليس عليه جدار، فلما ولي عمر، وضاق المسجد بالناس وسعه عمر، واشترى دوراً فهدمها، وأدخلها فيه، وهدم على الناس ما قرب من المسجد، حين أبوا أن يبيعوا، ووضع الأثمان حتى أخذوها، ثم بنى عليه حائطاً قصيراً دون القامة ثم إن عثمان، لما وُلِّي، وسع المسجد الحرام، واشترى من قوم، وأبى قوم أن يبيعوا فهدم عليهم، فصاحوا به، فأمرهم إلى الحبس، حتى كلم فيهم، ووجد في المقام كتاباً، فلم يقدر أحد أن يقرأه حتى جاء [حَبْرٌ] ⁽¹²⁾ من اليمن فقرأه ، فإذا فيه : «أنا الله ذُو بَكَّةَ صُعْتُهَا يَوْمَ صُعْتُ الشَّمْسِ والقمر، وباركْتُ لأَهْلِهَا فِي اللَّحْمِ واللَّبَنِ [وَأَوَّلُ مَنْ يَحِلُّهَا أَهْلُهَا] ⁽¹³⁾ ».

(10) فيض القدير 404/5.

(11) فيض القدير 453/3.

(12) بالأصل: [حي] والصواب حبر.

(13) جملة: [وَأَوَّلُ مَنْ يَحِلُّهَا أَهْلُهَا] موضعها بياض بالأصل، وهي من الحديث.

سورة الحَجَرِ

وفيه عشر آيات :

الآية الاولى. قوله تعالى : ﴿وَأَرْسَلْنَا الرِّيَّاحَ لَوَاقِحَ﴾. أي تلقح الشجر والسحاب، وقيل : المراد ذات لقاح، وقيل : المراد : الحوامل، فهي جمع لاقح وسميت بذلك، لأنها تحمل السحاب، والعرب تقول للجنوب: لاقح وحامل. وتقول [للشمال: عقيم]⁽¹⁾ وحائل.⁽²⁾

قال مالك : لقاح القمح أن يحب ويستبل، ولا أدري مايبسه في أكمامه. ولقاح الشجر أن تثمر، ثم يسقط من الثمر مايسقط، ويثبت ما يثبت.

قال القاضي أبو بكر : إنما عول مالك في هذا التفسير على تشبيه لقاح الشجر بلقاح الحمل، وأن الولد إذا انعقد وتخلق ونفخ فيه الروح كان بعزلة تحجب الثمرة، وعليه جاء الحديث : « نهى رسول الله عن بيع الحب حتى يشتد في أكمامه ».

(1) جملة: [للشمال عقيم] ساقطة من الأصل، والإلحاق من الكبرى، وكلمة: [حائل]، موقعها بالأصل حامل، وليس بصحيح.

(2) الحائل : وصف من حالة المرأة والنخلة والناقة، وكل أنثى لم تحمل. القاموس في المادة.

الآية الثانية. قوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُتَّخِذِينَ مِنْكُمْ﴾ الآية. روى الترمذي أن امرأة كانت تصلي خلف رسول الله ، فكان بعض المسلمين، إذا صلوا تقدموا وبعضهم يستأخر، فإذا سجدوا نظروا إلى المرأة من تحت أيديهم التفاتاً إلى جمالها، فنزلت الآية. والآية تدل على فضيلة أول الوقت في الصلاة، وعلى فضل المسارعة إلى سائر الأعمال. وتدل، أيضاً، على فضل الصف الأول في القدوة. قال رسول الله : « لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فِي النَّدَاءِ وَالصَّفِّ الْأَوَّلِ، لَمْ يَجِدُوا إِلَّا أَنْ يَسْتَهْمُوا عَلَيْهِ لَا يَسْتَهْمُوا، وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي التَّهَجِيرِ، لَتَسَابَقُوا إِلَيْهِ، وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي الْعَتَمَةِ / وَالصَّبْحِ لَأَتَوْهُمَا وَلَوْ حَبَوًّا ».⁽³⁾ فإذا جاء الرجل عند الزوال، فنزل في الصف الأول مما يلي الإمام، فقد حاز ثلاث مراتب في الفضل، وإن جاء عند الزوال، وصلى في الصف الآخر، أو بعد من الإمام، فقد نزل عن فضيلة من تلك الفضائل، لكن مجاورة الإمام، إنما هي كما قال عليه السلام : « لِيَلْنِي مِنْكُمْ أُولُو الْأَحْلَامِ وَالنُّهَى »،⁽⁴⁾ فإن نزل في ذلك غيره آخر عنه، وتقدم هو إلى هذا الموضع، لأنه حقه، بأمر صاحب الشريعة، كما أن الحراب، هو موضع الإمام، ويستدل بالآية على فضل الصف الأول في الجهاد.

الآية الثالثة. قوله تعالى : ﴿إِلَّا آلَ لُوطٍ إِنَّا لَمُنْجُوهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ الآية . إن الاستثناء من الإثبات نفى، وبالعكس، فقوله: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ إِلَّا آلَ لُوطٍ إِنَّا لَمُنْجُوهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ الآية، فآل لوط ليسوا بمجرمين، وامرأة لوط ليست بمنجاة من العذاب، ويترتب على هذا من الفقه ما لو قال له عندي عشرة إلا ثلاثة إلا واحداً فإنه يلزمه [ثمانية]⁽⁵⁾.

(3) فيض القدير 336/5، والاستهام : الاقتراع، والتهجير : التذكير إلى المسجد في وقت حر الشمس،

والعتمة ظلمة أول الليل بغيبوبة الشفق إلى آخر الثلث الأول منه.

(4) فيض القدير 396/5.

(5) في الأصل يلزمه [واحد]، وهو خطأ، والتصويب من الكبرى.

وكذلك لو قال لامرأته : أنت طالق ثلاثاً إلا اثنتين إلا واحدة، فإنه تلزمه طلقتان.

الآية الرابعة. قوله تعالى : ﴿ هُوَلاءِ بَنَاتِي إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ ﴾. لما رأى قوم لوط جمال أضيافه، أرادوا فعل الفاحشة بهم، فقال لهم لوط: ﴿ هُوَلاءِ بَنَاتِي ﴾ أي بنات أمتي، نذباً لقومه إلى النكاح الشرعي، والمراد أن يتزوجوا النساء [كسراً لِسُورَةِ الْعَلَمَةِ] ⁽⁶⁾ ودفعاً للشهوة.

الآية الخامسة. ﴿ لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴾. قال المفسرون : أقسم الله هنا بحياة محمد تشريفاً له.

قال ابن عباس : « ما خلق الله نفساً أكرم عليه من محمد، عليه الصلاة والسلام، وما سمعت الله أقسم بحياة غيره » ⁽⁷⁾. ويقال : عَمَرَكَ. بفتح العين وضمها وهما لغتان. قالوا : وأصلها الضم، وفتحت في القسم لكثرة الاستعمال. **تنبيه :** قال ابن حنبل : من أقسم باسم رسول الله ، ﷺ، لزمته الكفارة لأنه أقسم بما لا يتم الإيمان إلاً به. كما لو أقسم بالله .

وقال مالك : من قال وحياتك وعيشك، فذلك يمين المستضعفين من الرجال. **قال القاضي أبو بكر :** وليس لأحد أن يقسم إلا بالله ، لقوله، عليه الصلاة والسلام : « مَنْ كَانَ خَالِفاً فَلْيُخْلِفْ بِاللَّهِ أَوْ لِيَصْنُتْ » ⁽⁸⁾ فإن أقسم بغيره، فهو آثم، وقد أتى مكروهاً.

الآية السادسة. قوله تعالى : ﴿ إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ ﴾. التوسُّم : من السمة، وهي العلامة التي يستدل بها على مطلوب، وقد قال الشاعر ⁽⁹⁾ يمدحه

(6) هذه الكلمات موقعها بياض في الأصل والتصويب من ك.

(7) بل هو حديث مرفوع إلى رسول الله، كما في الترمذي، وغيره، قال ص : «أنا أكرم ولد آدم على ربي» الفيض 40/3.

(8) الحديث في سنن النسائي بلفظ مقارب. انظر فيض القدير 207/6.

(9) قائله عبد الله بن ربيعة استشهد بمؤنة على حدود الشام في جمادى سنة ثمان. الاستيعاب 293/2.

إني تَوَسَّمتُ فيكَ الحَخيرَ نَافِلَةً والله يعلمُ، إني صادقُ البصيرِ
 والتوسم، أيضاً، الفراسة. يقال : توسمت، وتفرست، وحقيقته الاستدلال بالخلق
 على المخلوق. وهذا يكون بجودة القرينة وصفاء الفكرة. يحكى أن الشافعي ومحمد
 ابن الحسن، كانا بفناء الكعبة، فدخل رجل على باب، فقال أحدهما : أراه نجاراً،
 وقال الآخر : بل حداداً، فسئل الرجل عن ذلك، فقال كنت نجاراً، وأنا الآن
 حداد. وقد زعمت الصوفية أن ذلك كرامة. وقال غيرهم: بل هذا استدلال
 بالعلامة. وإذا ثبت أن الفراسة من مدارك المعاني، ومعالم المؤمنين، فإنها لا يترتب
 عليها حكم. وقد كان بيغداد قاضٍ يحكم بالفراسة استناداً إلى حكم إياس بن
 معاوية أيام كان قاضياً، وقد ألف الشاشي⁽¹⁰⁾ جزءاً في الرد عليه.

الآية السابعة. قوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحِجْرِ الْمُرْسَلِينَ﴾
 الْحِجْرُ : ديار ثمود. وقيل: هو واد. وفي البخاري: «إن رسول الله، ﷺ، لما
 نزل الْحِجْرَ في غزوة تبوك. أمرهم ألا يشربوا من بئرها، ولا يَسْتَقُوا منها.
 فقالوا : عجنًا واستقينا. فأمرهم أن يطرحوا العجين، ويريقوا الماء»، وفي رواية:
 «فأمرهم أن يعلفوا الإبل العجين، وأن يستقوا من البئر التي كانت ترددها الناقة».
 وثبت أن رسول الله، ﷺ، قال، لأصحاب الْحِجْرِ : «لَا تَدْخُلُوا عَلَى هَؤُلَاءِ
 الْمُعَذِّبِينَ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا بَاكِينَ». وإنما أمر، عليه الصلاة والسلام، بإراقة الماء
 وعلف الإبل العجين، لأن ذلك ماء سخط. وفي هذا دليل على أن ما لا يجوز
 استعماله من الطعام والشراب، يجوز علفه للبهائم، إذ لا تكليف عليها. وقد قال
 مالك : في العسل النجس يجوز أن يلعبه النحل، قال: ولا تجوز الصلاة في ديار
 ثمود، لأنها دار سخط. وقد قال، عليه الصلاة والسلام: «فلا تَدْخُلُوهَا إِلَّا بَاكِينَ»
 ولهذا صارت هذه البقعة مستثناة من قوله، عليه السلام : «جُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ

(10) القفال الشاشي إمام عصره، بلا منازع، توفي سنة (365 هـ) 381/2 مرآة الجنان وعبرة اليقظان.

مسجداً وطهوراً»⁽¹¹⁾ فلا يجوز التيمم بها، ولا الوضوء بمائها، ولا الصلاة فيها. وقد روى الترمذي أن رسول الله ﷺ قال: «الأرض كلها مسجد إلا المقبرة والحمام». وهذا حديث مضطرب.⁽¹²⁾ وفي الترمذي، أيضاً، أنه، عليه الصلاة والسلام: «نهى عن الصلاة في سبعة مواطن. المزبلة، والمجزرة، والطريق. وظهر الكعبة، وأعطان الإبل، والمقبرة»⁽¹³⁾ وزاد علماؤنا البقعة النجسة / والموضع المغصوب، والموضع الذي أمامه نجاسة [الكنيسة والبيعة]⁽¹⁴⁾ (155ب) وبيت فيه تماثيل، والأرض المعوجة، وموضع تستقبل فيه نائماً، أو وجه رجل⁽¹⁵⁾ فإن فرش في الحمام أو في المقبرة ثوباً طاهراً، جازت الصلاة عليه. وفرق علماؤنا بين المقبرة الجديدة والقديمة، لأجل النجاسة، إلا أن ينزل عليها ماء كثير. ويتأكد النهي عن الصلاة في المقبرة، إذا كانت للمشركين، لأنها نجاسة. ودار عذاب. كالحجر؛ وفي مسلم: «لأجلستوا على القبور ولا تصلوا إليها». وفي الحديث: «لَعَنَ اللَّهُ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ»⁽¹⁶⁾ قال مالك: ولا يُصلى على بساط فيه تماثيل إلا لضرورة، وكره ابن القاسم الصلاة في الدار المغصوبة. وإلى قبلة فيها تماثيل، وفي الترمذي: «لَعَنَ اللَّهُ زَوَارَاتِ الْقُبُورِ الْمُتَّخِذَاتِ عَلَيْهَا الْمَسَاجِدَ وَالسُّرُجَ»⁽¹⁷⁾.

(11) فيض القدير 349/3.

(12) المضطرب بكسر الراء، هو من نوع ما فيه علة لسنده أو متنه، قال علماء الاصطلاح: وذو اختلاف سند أو متن مضطرب عند أهل الفن.

(13) انظر شرح السنة للغوي 410/2.

(14) كلمة: [الكنيسة والبيعة] غير واضحة بالخطوط.

(15) لا وجه لتخصيص الحكم بالرجال فوجه المرأة أحرم.

(16) شرح السنة للغوي، 415/2 وفي مسلم برقم 376 بترقيم عبد الباقي.

(17) في فيض القدير: 274/5. بلفظ: «لَعَنَ اللَّهُ زَوَارَاتِ الْقُبُورِ وَالْمُتَّخِذِينَ عَلَيْهَا الْمَسَاجِدَ وَالسُّرُجَ».

الآية الثامنة. ﴿فاصْفَحْ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ﴾. وقد نسخ هذا بالأمر بالقتال.

الآية التاسعة. ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ﴾. اعلم أن السبع المثاني، هي السور الطوال، وذلك من البقرة إلى آخر براءة، قال ابن مسعود : هي الحمد. وسميت مثاني، لأن المعاني تنشي فيها، وقيل: المثاني هي الفاتحة. لأنها تعاود في كل ركعة. والقرآن العظيم : هو جملة القرآن. وقيل : الفاتحة، وقيل: الحواميم، وفي الصحيح أن: «السبع المثاني»، هي الفاتحة. لحديث أبي المشهور، وقد قال، عليه السلام : «إِنَّ السَّبْعَ الْمَثَانِي، هِيَ أُمُّ الْقُرْآنِ». وقوله : ﴿لَا تُمَدِّنْ عَيْنَيْكَ إِلَى مَأْتَعَنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ﴾. أي لا تنظر إلى الدنيا، وقد أعطيناك العلم، فلا تشاغل بالشهوات، وقد أعطيناك القرآن، فتغنَّ به، «فليس مِنَّا مَنْ لَمْ يَتَغَنَّ بِالْقُرْآنِ». أي من لم يستغن، وقد قال، عليه السلام : «حُبَّ إِلَيَّ مِنْ دُنْيَاكُمْ ثَلَاثُ⁽¹⁸⁾ الطَّيِّبُ وَالنِّسَاءُ، وَجُعِلَتْ قُرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ». ولم يكن في دينه، عليه الصلاة والسلام، الرهبانية، والإقبال على الأعمال الصالحة بالكلية، كما كان في دين عيسى، وإنما عومل، هو وأمه بالملة السمحاء: ﴿وَمَا جَعَلْ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾⁽¹⁹⁾. ولما رأى الفضلاء فساد زماننا رأوا أن العزلة أفضل وأن الفرار عن الناس أصوب. وفي الحديث : «يوشك أن يكون خير مال المُسْلِمِ غَنَمًا يَتَّبِعُ بِهَا شِعَابَ الْجِبَالِ وَمَوَاقِعَ الْقَطْرِ يَفْرُ بِدِينِهِ / مِنْ الْفِتَنِ»⁽²⁰⁾.

الآية العاشرة. قوله تعالى : ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ﴾. الآية. التسبيح : هو ذكر الله تعالى، بما هو عليه من صفات الجلال والتعظيم بالقلب، واللسان، والجوارح، والمراد بالتسبيح هنا : الصلاة، وكان، عليه الصلاة

(18) كلمة: (ثلاث) مدرجة، والصحيح : (حُبَّ إِلَيَّ مِنْ دُنْيَاكُمْ النَّسَاءُ وَالطَّيِّبُ وَجُعِلَتْ قُرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ) في فيض القدير

(19) الآية (78) الحج.

(20) شرح السنة للبغوي 20/15.

والسلام، إذا أَحْزَنَتْهُ شَيْءٌ قَصِدْ إِلَى الصَّلَاةِ⁽²¹⁾ وقوله تعالى : ﴿وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ﴾. أي من المصلين، وقد ظن بعض الناس أن هذا موضع سجود تلاوة.

قال القاضي أبو بكر : وقد شاهدت إمام بيت المقدس يسجد هنا، وقد سجدت معه، واليقين هنا : الموت، وكان هذا أبلغ من قوله : ﴿وَاعْبُدْ رَبَّكَ﴾ أبداً، لأن لفظة الأبد، تحمل اللحظة الواحدة، وتحتمل استغراق الأزمان، ويدل على أن اليقين هو الموت قوله، عليه الصلاة والسلام، حين مات عثمان بن مظعون : «أَمَّا هَذَا فَقَدْ جَاءَهُ الْيَقِينُ».

تنبيه : يَتَرَبُّ على هذا أن الرجل إذا قال لزوجته : أنت طالق أبداً. وقال نويت يوماً أو شهراً كانت له عليها الرجعة، ولو قال: طلقها حياتها، لم يراجعها.

(21) فيض القدير 120/5 وَحَزَبَهُ : غلبه أو نزل به هم أو غم وفي رواية أحزنه : أي أوقعه في الحزن.

سورة النحل

فيها إحدى وعشرون آية :

الآية الأولى. قوله تعالى : ﴿وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنَافِعُ﴾. الآية.
وفيها مسألتان:

المسألة الأولى : الدفء أي إزالة البرد، بما فيها من الأصواف، والأوبار،
والأشعار.

وقال ابن عباس الدفء : النسل. والمنافع هنا : اللين وحده، وفي الآية دليل
على لباس الصوف [فهو أولى بذلك⁽¹⁾ وأولاه] لأنه لباس الصالحين، وشعار
المتقين [وشارة]⁽²⁾ الصحابة والتابعين ويلبس جيداً، وخشناً، وإليه نسبت
الصوفية. وقد أنشد الصوفية في ذلك :

تَسَاجَرَ النَّاسُ فِي الصُّوفِيِّ وَاحْتَلَفُوا فِيهِ، وَظَنُّوهُ مُشْتَقًّا مِنَ الصُّوفِ
وَلَسْتُ أَنَحُلُ هَذَا الْأِسْمَ غَيْرَ فَتَى صَافِي فَصُوفِي حَتَّى سُمِّيَ الصُّوفِي⁽³⁾

(1) بالأصل بياض ملء من الكبرى.

(2) هنا بياض ملء من الكبرى.

(3) البيتان من البسيط قائلهما أبو الفتح البستي علي بن محمد من كُتَابِ الدولة السامانية في خراسان،
مات غريباً في بخارى، له ديوان شعر، تقوم شهرته على قصيدته التي مطلعها :
زيادة المرء في دنياه نُقصانُ.

المسألة الثانية : قوله تعالى : ﴿وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ﴾. أباح الله تعالى لنا أكل الأنعام تفضلاً منه علينا.

الآية الثانية. قوله تعالى : ﴿وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرِيحُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ﴾. قد يكون الجمال في الصورة، وفي الأخلاق الباطنة، وفي الأفعال. فأمّا جمال الخلقة فمعلوم، وأما جمال الأخلاق، فيكون على الصفة الحميدة، من العلم والحكمة، والعدل، والعفة، وكظم الغيظ، وإرادة الخير لكل أحد. وأما جمال الأفعال، فالأخذ في مصالح / الخلق وجلب المنافع إليهم، ودفع المضار عنهم، وأما جمال الأنعام فكثرتها، وفي الحديث : «إِنَّ الْإِبِلَ غَنَى لِأَهْلِهَا، وَالْغَنَمَ بَرَكَةٌ وَالْخَيْلَ فِي نَوَاصِيهَا الْخَيْرُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ».

وقد روى أشهب عن مالك، أنه قال : في قوله تعالى : ﴿وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ﴾ أي في المواشي حين تروح إلى الرعي، وتسرح عليه.

الآية الثالثة. قوله تعالى : ﴿وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَى بَلَدٍ لَمْ تَكُونُوا بِالْغَنِيِّ إِلَّا بِشَقِّ الْأَنْفُسِ﴾. المراد بحامل الأثقال الإبل. امتن الله علينا بذلك. فإنه خلق الغنم للسرْح والذبح، والبقر للحرث، والإبل للحمل، وفي الحديث : أنه عليه الصلاة والسلام، قال : «بَيْنَمَا رَاعٍ فِي غَنَمٍ عَدَا عَلَيْهَا الذَّبُّ، فَأَخَذَ مِنْهَا شَاةً فَطَلَبَهُ الرَّاعِي، فَالْتَفَتَ إِلَيْهِ الذَّبُّ : وَقَالَ : مَنْ لَهَا يَوْمَ عَدَا عَلَيْهَا السَّبْعُ إِذْ لَا رَاعِيَ لَهَا. وَبَيْنَمَا رَجُلٌ يَسُوقُ بَقَرَةً قَدِ حَمَلَ عَلَيْهَا فَالْتَفَتَتْ إِلَيْهِ. وَقَالَتْ : إِنِّي لَمْ أُخْلَقْ لِهَذَا، وَإِنَّمَا خُلِقْتُ لِلْحَرْثِ»⁽⁴⁾ وفي الآية جواز السفر بحمل الأثقال على الدواب، ولكن بقدر ماتحمله، ويرفق بها في السير، والنزول للراحة، وقد أمر، عليه الصلاة والسلام، بالرفق بها، والإراحة لها، وبالتفقد لعلفها وسقيها.

الآية الرابعة. قوله تعالى : ﴿وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً﴾. الآية . وفيها مسائل :

(4) في صحيح مسلم 1857 بترقيم عبد الباقي، في شرح السنة للبغوي 97/14.

المسألة الأولى. قال مالك : جعل الله هذه الدواب للركوب، وللزينة، ولم يجعلها للأكل.

وقال الشافعي : تؤكل الخيل. وَتَمَسَّكَ بِحَدِيثِ جَابِرٍ. قَالَ : «نَحَرْنَا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَرَسًا فَأَكَلْنَاهُ، وَقَدْ أُذِنَ، عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، فِي لَحُومِ الْخَيْلِ، وَحَرَّمَ لَحُومَ الْحَمِيرِ».

وقال علماؤنا : هذه حكاية حال وقضية، ويحتمل أن يكون نخروه للضرورة. ولا يحتاج بقضايا الأحوال. وأما الحمر. ففي الصحيح، أنه، عليه الصلاة والسلام، حرمها يوم خيبر، فقيل : حرمت شرعاً، وقيل : لأنها كانت جَوَالً (5) القرية أي تأكل النجاسة، وأما البغال، فكالحمير، وهي متولدة بين مأثوكل وهو الخيل. وبين ما لا يؤكل وهو الحمر. ولما ترددت بين أصلين اختلف فيها.

المسألة الثانية : اعلم أن مدار التحليل والتحریم في المطاعم يدور على ثلاث آيات، وخبر الواحد. أما الآي، فقوله / تعالى : ﴿وَيُحْلِلُ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ﴾ (157 أ) وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ ﴿6﴾ وقوله تعالى : ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ﴾ (7) وقوله تعالى : ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِيمَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ﴾ (8) الآية. وأما الخبر، فقوله، عليه الصلاة والسلام : «أَكَلَ كُلُّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ حَرَامٌ». وفي رواية : «نهى رسول الله ﷺ، عَنْ أَكْلِ كُلِّ ذِي نَابٍ، وَنَهَى عَنْ لَحْمِ الْحُمُرِ الْأَهْلِيَّةِ (9)». وآخر آية نزلت : قوله تعالى : ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِيمَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا﴾ الآية.

(5) جَوَال اسم فاعل للمبالغة من قول العرب جل الحيوان البعر، إذا التقطه، والجلّة بالفتح البعرة، كما في المصباح، والبيمة الجلالة آكلة النجاسة كالجلالة، وتجمع على جَوَالٍ.

(6) الآية (157) الأعراف.

(7) الآية (4): المائدة.

(8) الآية (145) الأنعام.

(9) فيض القدير 304/6.

المسألة الثالثة : اختلف العلماء في الخيل هل تركى أم لا ؟ فقال جمهور العلماء : لا زكاة فيها.

وقال أبو حنيفة : تركى شرعاً. لقوله، عليه الصلاة والسلام : «الْحَيْلُ ثَلَاثَةٌ ، لِرَجُلٍ أَجْرٌ. وَلِرَجُلٍ سِتْرٌ، وَلِرَجُلٍ وَزْرٌ». الحديث⁽¹⁰⁾ وفيه : «وَلَمْ يَنْسَ حَقَّ اللَّهِ فِي رِقَابِهَا وَظُهُورِهَا»، ولقوله، عليه الصلاة والسلام : «فِي الْحَيْلِ السَّائِمَةِ، فِي كُلِّ فَرَسٍ دِينَارٌ». واحتج الجمهور، بقوله، عليه الصلاة والسلام : «لَيْسَ عَلَى الْمُسْلِمِ فِي عَبْدِهِ وَفَرَسِهِ صَدَقَةٌ»⁽¹¹⁾ وبقوله، عليه الصلاة والسلام : «عَفْوُكُمْ عَنْ صَدَقَةِ الْحَيْلِ وَالرَّقِيقِ»، إلا أن في صدقة الرقيق صدقة الفطر، ولأن عمر وعثمان قضيا بذلك.

الآية الخامسة. قوله تعالى : ﴿وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمُ الْبَحْرَ لِتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا﴾. الآية. سمى الله تعالى الحوت لحماً. واللحوم أربعة، لحم الأنعام، ولحم الوحش، ولحم الطير، ولحم الحوت.

وقد اختلف علماؤنا. فبين قال : لا آكل لحماً. فقال ابن القاسم : يحنث بكل لحم من هذه اللحوم الأربعة. وتمسك بإطلاق اللفظ اللغوي، فإن اللحم قدر مشترك في الكل، وفاعل الأخص فاعل الأعم.

وقال أشهب : «لا يحنث إلا بأكل لحم الأنعام فقط. التفاتاً إلى العرف والعادة. وهذا يختلف في البلاد، فينظر المفتي إلى عرف البلد فيفتي بمقتضاه. وقوله : ﴿جَلِيَّةٌ تَلْبَسُونَهَا﴾. يعني : اللؤلؤ، والمرجان، لقوله تعالى : ﴿يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللَّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ﴾»⁽¹²⁾ وهذا لباس مباح للرجل والمرأة، وإنما حرم على الرجل الذهب والحرير بالحديث الصحيح.

(10) هذا بعض حديث، أخرجه البخاري. انظر الفتح 281/13.

(11) مسلم (675). ت. عبد الباقي.

(12) الآية (22) سورة الرحمن.

قال الشافعي وأبو يوسف : من حلف لا ألبس حلياً، حث بلباس اللؤلؤ.
الآية. وقال أبو حنيفة : لا يحث.

قال القاضي أبو بكر : ولانص لعلمائنا. لكن إن لم تكن له نية حث.

الآية السادسة. قوله تعالى : ﴿وَعَلَامَاتٍ وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ﴾.

(157 ب) قال قتادة : جعل الله النجوم زينة للسماء. وليهتدوا بها / ورجوماً للشياطين.
فمن تعاطى منها غير ذلك سَفَهَ رَأْيَهُ، وتكلف مالا علم له به. والنجم يراد به
جميع النجوم. وقيل : المراد به الثريا، وقيل : المراد به الجدي والفرقدان. فأما
جميع النجوم، فلا يهتدي بها إلا العارف بالصناعة، وهو قليل. وأما الجدي
والفرقدان، فيستدل بهما على القبلة، وعلى الطرق، في البر والبحر، فإذا جعلت
الجدي على يسارك واستقبلت فهو جهة القبلة.

تنبيه : قال بعض الناس : إن النجوم يستدل بها على الأنواء⁽¹³⁾ ونزول
الغيث، فإن الله قدر المنازل، ونزل فيها الكواكب، وربط بها عادة نزول
[الغيث]⁽¹⁴⁾ وبذلك عرفت العرب الأنواء، وقد قال عمر للعباس : كم بقي
[لنوء]⁽¹⁵⁾ الثريا ؟ فقال له : إن العرب تقول : تدور في الأفق سبعاً، ثم يُدِر الله
الغيث فما جاءت السبع حتى غيث الناس، وفي الموطأ، إذا نشأت بحرية ثم
نَشَاءَمَتْ فِتْلَكَ [غُدُيقَةً]⁽¹⁶⁾ ومن البلاد ما تمطر بالصبا، ومنها ما تمطر بالجنوب،
ويزعم أهلها، أن ذلك إنما يدور على البحر، فإذا جرت الرياح ذيلها إلى البحر
ألقحت السحاب منه، وإذا جرت ذيلها على البيداء جاءت السحاب عقيمة،

(13) النَّوْءُ : النجم المائل للغروب، تستدل به العرب على وقت نزول المطر.

(14) كلمة: [الغيث] موقعها بياض.

(15) هنا بياض ملء بما يناسبه.

(16) الموطأ 1/390.

والجواب أن هذا فاسد، فإن الله تعالى، هو الذي ينزل الغيث، فإن قيل، فقد قال، عليه الصلاة والسلام : «أَصْبَحَ مِنْ عِبَادِي مُؤْمِنٌ بِي وَكَافِرٌ، فَأَمَّا مَنْ قَالَ مُطِرْنَا بِفَضْلِ اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ، فَذَلِكَ مُؤْمِنٌ بِي كَافِرٌ بِالْكَوْكَبِ، وَأَمَّا مَنْ قَالَ مُطِرْنَا بِنُوءٍ كَذَا، وَنُوءٍ كَذَا، فَذَلِكَ كَافِرٌ بِي مُؤْمِنٌ بِالْكَوْكَبِ». قلنا: إنما ورد هذا على رأي العرب التي كانت تعتقد تأثيرات الكواكب، وأما من اعتقد أنها علامة، وأن الله تعالى منزل الغيث عند وجود تلك العلامة، فلا شيء عليه.

الآية السابعة. قوله تعالى : ﴿وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً، نَسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهَا﴾. الآية. جاء الضمير بلفظ التذكير عائداً على جمع المؤنث، وقد أجاب العلماء عن ذلك بأمور : قال سيبويه : العرب تُخبر عن الأنعام بخبر الواحد، وقال الكسائي : نسقيكم مما في بطون ما ذكرنا، وقال الفراء : الأنعام والنعم واحد، والنعم مذكر، ولهذا تقول العرب هذا نعم واردة، فأعاد الضمير إلى لفظ النعم الذي هو بمعنى الأنعام، وقال الكسائي، أيضاً : المراد نسقيكم مما في بطون بعضه؛ وعلى هذا قول أبو عبيد، (158 أ) وقيل: جاء بالتذكير رجوعاً / إلى ذكر النعم، لأن اللبن منسوب إلى الذكر، وقد قضى، عليه الصلاة والسلام، بأن اللبن للفحل [حين أنكرته عائشة] (17).

قال القاضي أبو بكر: وإنما يرجع التذكير إلى معنى الجمع، والتأنيث إلى معنى الجماعة، فَذَكَرَ فِي آيَةِ النَحْلِ اعْتِبَاراً بِلَفْظَةِ الْجَمْعِ الْمَذْكَرِ، وَأُنْثِيَ فِي آيَةِ الْمُؤْمِنِينَ (18) اعْتِبَاراً بِلَفْظَةِ الْجَمَاعَةِ، قال : وهذا كثير في القرآن واللغة، وقوله : ﴿مِنْ بَيْنِ قَرْثٍ وَدَمٍ﴾. الفرث : القذر . والسَائِغُ: اللذيد، وقيل: الذي لا يغص به. تنبيه : قال بعضهم : هذه الآية تدل على طهارة المنى، فإنه تعالى قال في اللبن يَخْرُجُ : ﴿مِنْ بَيْنِ قَرْثٍ وَدَمٍ لَبْنًا خَالِصًا سَائِغًا﴾. فجعله مشروباً، والمشروب طاهر. قال : وكذلك المنى طاهر، وإن خرج على مخرج البول.

(17) هنا بياض ملء من الكبرى.

(18) آية المؤمنين هي ، قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً نَسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهَا﴾. الآية (21)

المؤمنون .

الآية الثامنة. قوله تعالى : ﴿وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ﴾. الآية. قال قوم : المعنى ومن ثمرات النخيل والأعناب ماتخذون. وقيل : المراد شيء تتخذونه، ويدل على ذلك قوله : ﴿منه﴾. وأما ﴿السكر﴾. فقال ابن عباس : هو ما حرم الله، وقيل : هو الخل، وقال أبو عبيدة هو الطعم الذي [يصرف]⁽¹⁹⁾ من ذلك، وقيل : هو ما يسد الجوع أخذاً من سكر كذا، إذا غطاه. قال تعالى : ﴿إِنَّمَا سُكِّرَتْ أَبْصَارُنَا﴾⁽²⁰⁾.

وأما الرزق الحسن. فقال ابن عباس : هو ما أحل الله. وقال قتادة : هو النبيذ والخل.

تنبيه : امتن الله على عباده بما خلق لهم، ولا يقع الامتنان إلا بمحلل، فيكون ذلك دليلاً على جواز مادون السكر من النبيذ، فإذا انتهى إلى السكر حرم. قاله أصحاب أبي حنيفة، وتمسكوا في ذلك بقوله، عليه الصلاة والسلام : «حَرَّمَ اللَّهُ الْخَمْرَ لِعَيْنِهَا وَالسُّكْرَ مِنْ غَيْرِهَا»⁽²¹⁾. وبيانه، عليه الصلاة والسلام، أنه كان ينبذ له فيشربه اليوم، فإذا كان بالغد لم يشربه، بل يسقيه الخدم، ولو كان حراماً ماسقاهم إياه.

قال القاضي : وقد عارض علماؤنا هذه الأحاديث بمثلها. ففي الصحيح : أنه، عليه الصلاة والسلام، قال : «مَا سُكِّرَ كَثِيرُهُ مِنَ الْأَشْرِبَةِ فَقَلِيلُهُ حَرَامٌ». وقال، عليه الصلاة والسلام : «كُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ»⁽²²⁾.

(19) كلمة: [يصرف] ساقطة، والإثبات من الكبرى.

(20) الآية (15) الحجر.

(21) في رواية: «حرم الله الخمر وكل مسكر حرام». فيض القدير 389/3.

(22) مسلم (1586) ت. عيد الباقي.

الآية التاسعة. قوله تعالى : ﴿وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ﴾ الآية. اعلم أن الوحي ينقسم إلى أقسام منها : الإلهام. وهو ما يخلق الله في القلب ابتداء دون تَسْبُبٍ ظاهر، ومن ذلك إلهام البهائم إلى ما يخلق الله فيها من إدراك (158 ب) منافعها / واجتناب مضارها ومن عجيب ما خلق الله في النحل. إلهامها لَاتَّخَاذَ بيوتها مسدسة. فبذلك اتصلت وصارت قطعة واحدة، فإن الأشكال من المثلث إلى العشر، إذا جمع كل واحد منها إلى مثله لم يتصل بل تبقى بينهما فُرَج. إلا شكل المسدس. فإنه إذا جمع إلى مثله اتصل وصار كالقطعة الواحدة. والشراب : العسل. وسماه الله شراباً، وإن كان طعاماً لأنه يصرف في الأشربة غالباً. والألوان : الأنواع. كالأبيض، والأصفر، والجامد، والمائع. وقوله : ﴿فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ﴾ في البخاري، أن رسول الله، ﷺ، «كان يحبُّ الحلواء والعسل». وفي الحديث، أنه عليه الصلاة والسلام، قال : «إِنْ [كَانَ] (23) فِي أَدْوِيَّتِكُمْ خَيْرٌ فَنِي شَرْطَةِ حَجَّامٍ أَوْ شَرْبَةِ عَسَلٍ أَوْ لَذْعَةِ بَنَارٍ». وكان ابن عمر لا يشكو شيئاً إلا جعل عليه عسلاً. وقال الله تعالى يقول : ﴿فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ﴾. ومرض عوف بن مالك. فقال له أهله، ألا نداويك ؟ فقال : ايتوني بماء عطر وزيت، وعسل، فجاؤوا به، فخلطه وشربه. فبرىء، ثم قال تعالى : ﴿وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُّبَارَكًا﴾ (24). وقال : ﴿مِنْ شَجَرَةٍ مُّبَارَكَةٍ﴾ (25). وقال : ﴿فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ﴾. وقال مجاهد : الضمير عائد على القرآن.

قال القاضي : وهذا بعيد، قال بعضهم : هذا عموم النفع في كل شيء فإن الأطباء قالوا في السكنجين إنه نافع في كل مرض، وقيل: إنه خاص بمعالجة الأمراض الباردة.

(23) كلمة: [كان] ساقطة من الأصل، وهي من نص الحديث.

(24) الآية (9) ق.

(25) الآية (35) النور.

تنبيه : اتفق العلماء على أن العسل لا زكاة فيه، وإن كان مطعوماً مقتاتاً، وقد كتب عمر بن عبد العزيز أن لا يؤخذ من العسل، ولا من الخيل صدقة قياساً على اللبن.

وقال أبو حنيفة : تجب الزكاة في العسل، لأنه، عليه الصلاة والسلام، أخذ منه العشر

قال القاضي : وهذا الحديث لا أصل له.

الآية العاشرة. قوله تعالى : ﴿وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا﴾ الآية. وفيها مسائل :

المسألة الأولى : المراد بأنفسكم : الجنس، أي : جعل لكم من جنسكم أزواجاً آدميين، وفيه الرد على العرب، فإنها كانت تعتقد أنها تتزوج الجن وتباضعها (159 أ) وإلى أن هذا جائز في العقل. وأما الفلاسفة فينكرون الجن ويحلّون / طعامهم ونكاحهم. وقوله: ﴿وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ أَزْوَاجِكُم بَيْنَكُمْ﴾ لا شك أن الولد متكون من الأب والأم، ولكنه نسب هنا إلى الزوجة، لأن وجود تصويره فيها وانفصاله عنها.

تنبيه : قال القاضي أبو بكر : سمعت أبا الوفا إمام الحنابلة ببغداد يقول : إنما تبع الولد الأم في المالية والرق والحرية، لأنه انفصل عن الأب نقطة لا قيمة له، ولا مالية فيه، ولا منفعة، وإنما اكتسب ذلك بها وفيها، فلذلك تبعها، كما لو أكل رجل ثمرة في أرض رجل، ولفظ نواتها في تلك الأرض، فأثبتت نخلة، فإنها لرب الأرض إجماعاً، لأنها انفصلت ولا قيمة لها.

المسألة الثانية : الحفدة : أعوان الرجل وخدامه، وقيل : هم ولد الرجل وولد ولده. قال الأصمعي، الأختان : هم الرجال من قبل المرأة، والأصهار من قبل

الزوجين جميعاً، وقد قال تعالى : ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا﴾⁽²⁶⁾ فالنسب ما دار بين الزوجين والصهر ما يتعلق بهما، ويقال أختان المرأة وأصهار الرجل عرفاً ولغة، ويقال لولد الولد الحفيد، ويقال: حَفَدَ يَحْفَدُ بفتح العين في الماضي وكسرها في المستقبل. ويقال في الدعاء : «وإليك نسعى نخِفُدُ» وظاهر الآية أن المراد ولد الصلب وولد الولد. قال تعالى : ﴿وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ أَزْوَاجِكُم بَيْنَ وَحَفْدَةٍ﴾. وليس في قوة اللفظ أكثر من هذا.

تنبيه : قال علماءنا : يستخدم الرجل زوجته فيما خف من الخدمة ويعينها، وقالوا : ينفق على خادم واحدة من خدمها. وفي رواية على أكثر من واحدة، على قدر منزلتها. وهذا أمر دائر على العرف والعادة، الذي هو أصل من أصول الشريعة، فإن نساء الأعراب وسكان البوادي يخدمن أزواجهن، حتى في [استعذاب]⁽²⁷⁾ الماء وسياسة الدواب. وأما نساء الحواضر فيستخدم المُقِلُّ زوجه ويعينها. وقال الخليل بن أحمد : الحفدة عند العرب، الخدم. وقاله مالك، وكفى به.

المسألة [الثالثة]⁽²⁸⁾ : روى البخاري عن أبي أسيد الساعدي أنه دعا رسول الله ﷺ، لعرضه فكانت [العروس]⁽²⁹⁾ تخدمهم، وفي الترمذي أنه، عليه الصلاة والسلام : «كَانَ يَعُوذُ الْمَرِيضُ وَيَشْهَدُ الْجَنَازَةَ وَيَرْكُبُ الْحِمَارَ، وَيُجِيبُ (159 ب) دَعْوَةَ الْعَبْدِ وَكَانَ يَوْمُ بَنِي قَرِيظَةَ عَلَى حِمَارٍ مَخْطُومٍ»⁽³⁰⁾ .

(26) الآية (54) الفرقان.

(27) كلمة: [استعذاب] محلها بياض، والإثبات من السياق.

(28) كلمة: [الثالثة] في الأصل [الثانية]، والصواب ما أثبتناه.

(29) بالأصل: [العروسة] وصوابه (العروس) لاستوائه في المذكر والمؤنث كما في المصباح في مادة (عرس).

(30) لا يظهر وجه الاستدلال، إلا بالنظر لبقية الحديث، كما في الترمذي وغيره أنه، عليه السلام، كان

يحب شاته، ويخدم نفسه.

المسألة الرابعة. قال ابن عباس : بت ليلة عند النبي، عليه الصلاة والسلام، في بيت خالتي ميمونة، فأوى رسول الله، ﷺ، إلى فراشها، فلما كان في جوف الليل، قام فخرج إلى الحجرة، فقلَّب في أفق السماء وجهه. ثم قال : «تَأَمَّتِ الْعُيُونُ، غَارَتِ النُّجُومُ، وَأَنْتَ حَيٌّ قَيُّومٌ. ثم عمد إلى قرية في جانب الحجرة، فحلَّ شناقها، ثم توضَّأ، فأَسْبَغَ الوُضُوءَ». ومن أفضل ما يخدم الرجل فيه نفسه، العبادات التي يتقرب بها إلى الله تعالى، فليعملها، ويعمل شروطها وأسبابها. ويباشر جميع مقدماتها بنفسه، إن قدر، فهو أفضل.

الآية الحادية عشرة. قوله تعالى : ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ﴾. المراد أن العبد المملوك الذي لا يقدر على شيء : هو الكافر. وأن من رزقناه منا رزقا حسناً هو المؤمن. آتاهما الله المال، فأما الكافر فَيَخْلُ به. وأما المؤمن فأَنْفَقَهُ في مرضاة الله سراً وجَهراً هل يستويان ؟ تنبيه : قوله : ﴿عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ﴾.

قال القاضي : هذه نكرة في سياق الثبوت فلا تعم. وإنما تفيد واحداً بهذه الصفة، قلت : وفي هذا نظر، بل ذلك نكرة في سياق النفي تعم، ويكون المعنى أن العبد لا قدرة له على ملك ولا على غيره. فإن شيئاً أنكر النكرات، فإذا تقرر هذا، فنقول: المذهب أن العبد يملك إن مُلِّك. ومُكِّن من التصرف والانتفاع. وقال أبو حنيفة : لا يملك، وإن ملك، وللشافعي قولان. واحتج علمائنا، بأن قالوا: الحياة والآدمية علة، والعبد حي آدمي، فجاز أن يملك كالحر، وإنما طرأ عليه الرق عقوبة. فصار للسيد عليه حق الحجر، وذمته خالية عن ذلك. فإذا أذن له سيده، وفك الحجر عنه، ورجع إلى أهله في الملكية، لعل الحياة والآدمية. ويدلُّ على صحة هذا، قوله، عليه الصلاة والسلام : «مَنْ بَاعَ عَبْدًا وَلَهُ مَالٌ فَمَالُهُ لِلْبَائِعِ إِلَّا أَنْ يَشْتَرِطَهُ الْمُبْتَاعُ». فأضاف المال إلى العبد

وملكه إياه، وجعله في البيع تبعاً له بالشروط، فإن قيل : هذه إضافة اختصاص لا تمليك كما يقال: سرج الدابة، وبابُ الدار. قلنا : الفرق أن العبد يصح منه الملك بخلاف الدابة. وتعلق أصحاب أبي حنيفة، بأنه مملوك. فلا يملك كالبهيمة. قال أهل خراسان : وهذا فقه صحيح. لأن المملوكية تنافي المالكية، فإن المملوكية تقتضي الحجر والمنع. والمالكية تقتضي / [الإذن]⁽³¹⁾ والإطلاق. ولما تناقضا لم يجتمعا. والجواب : أنه إذا أذن له سيده في النكاح، جاز. ثم نقول ملك الأبزاع ملك المتاع كالحر، فإن البضع أشرف من المال. فإذا ملك البضع بالإذن. فملكه للمال أولى، فإن قيل : إنما جاز له النكاح ضرورة، لأنه آدمي يشتهي بالطبع فلو منعناه النكاح لأضررنا به. ولو أبحناه إليه كالبهيمة لانتفى التكليف، فدعت الضرورة إلى الإذن له في النكاح، إذ لا يصح الانتفاع بالبيع على ملك الغير، بخلاف المال، فإنه يستباح على ملك الغير بالأكل واللباس والركوب، ويكفي فيه مجرد (الإذن والإباحة) دون التمليك. قلنا : الجواب. أن الضرورة لا تبيح الفروج. وإنما أبيحت في الأصل طلباً للنسل. وتكثيراً للخلق. وأيضاً، فإن النكاح للضرورة بقدر الضرورة، فلا يجوز له إلا نكاح واحدة، فإن قلتم : ربما لم نَعِصْهُ. قلنا : فبلغوه إلى الأربع، كما قال علماؤنا، ولما لم تقولوا ذلك، علمنا أن الحكم إنما جرى على مقتضى الدليل الذي هو طلب النسل، لأجل الضرورة. وأيضاً، فقولهم: إن المملوكية تناقض المالكية، لا يلزم. لأنها إنما تناقضها إذا تقابلتا أولاً. فأما إذا طرأ الحجر بالرُّق، وكان الأصل الآدمية والحياة، فلا مناقضة، لأنه يمكن اجتماعهما باعتبار أن العبد يملك وإن كان مملوكاً، ولا يمنع ذلك العقل، وإنما منع العبد من التصرف لقيام المانع، وهو رق السيد وحجره عليه، فإذا أذن له في التصرف ملك الملك التام، لزوال المانع.

(31) كلمة: [الإذن] محلها بياض بالأصل، والإثبات من ك.

الآية الثانية عشرة. قوله تعالى : ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا﴾ الآية.

وفيها مسائل:

المسألة الأولى : ما علاك فأظلك فهو سقف، وما أقلك فهو أرض، وما سترك من الجهات الأربع، فهو جدار، ومجموع ذلك سكن وبيت. والسكن : ما يسكن فيه. وسُمِّي البيت سكناً لأنه تنقطع فيه الحركة غالباً. قوله : ﴿مِنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ﴾ يعني لأنه تصنع البيوت من جلود الإبل، والبقر، والغنم، وقد كان للنبي، عليه الصلاة والسلام، قُبَّةٌ من آدم⁽³²⁾.

المسألة الثانية : قوله : ﴿وَمِنْ أَصْوَافِهَا﴾. أذن الله في الانتفاع بأصواف الغنم ووبر الإبل، وشعر المعز، كما أباح أكلها، وأذن في ذبحها، والأثاث : حوائج البيت. والمتاع : ما ينتفع به. وقوله تعالى : ﴿إِلَى حِينٍ﴾ قيل : إلى حين الموت، وقيل: إلى أن يذهب ذلك بالاستعمال. / (160 ب)

تنبيه : قال مالك وأبو حنيفة : إن الموت لا يؤثر في تحريم الصوف، والوبر، والشعر، لأنه لا يلحقها، إذ الموت عبارة عن معنى يحل بعد عدم⁽³³⁾ الحياة، ولم تكن الحياة في هذه الأشياء، فكيف يلحقها الموت !؟.

وقال الشافعي : إن ذلك كله يحرم بالموت، لأنه جزء من أجزاء الميتة، وقد قال تعالى : ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ﴾⁽³⁴⁾ وذلك عبارة عن الجملة، ولا شك أن الموت يَحُلُّ بَعْضَهَا. والجواب أن الميتة حقيقة فيما تحله الحياة، والصوف والوبر

(32) آدم بفتحين جمع آدم، وهو الجلد المذبوغ ويجمع أيضاً على آدم بضمين، انظر المصباح في المادة

14/1.

(33) كلمة (عدم) : زائدة فيما يظهر.

(34) الآية (4) المائدة.

والشعر، لاحتله الحياة، فليس بميتة، وما ليس بميتة لا يتناولهُ التحريم، واحتج إمام الحرمين من الشافعية بأن الموت، وإن كان لا يحل هذه الأشياء، فإن الأحكام المتعلقة بالجثة تتعدى إلى هذه الأجزاء من الجِلِّ والجِرمة. والأرْش⁽³⁵⁾ إذا حلق شعر الإنسان، فكذلك الطهارة، والتجنيس، وتقريره أن هذا حكم من أحكام الشريعة، فيتعلق بالأجزاء من الجملة قياساً على سائر الأحكام، والجواب أن هذه الأجزاء منفصلة عن جملة الميتة، لأنها لا تحلها الحياة كما قررنا، وإنما وجب الأرْش في إبانة الشعر، لأن ذلك إبطال جمال. واحتج أبو إسحاق إمام الشافعية، على أن هذه الأشياء جزء متصل بالحيوان اتصال خلقة ينمى⁽³⁶⁾ بنائه، فينجس بموته كسائر الأجزاء، والجواب أن التواء لا يدل على الحياة، فإن النبات ينمى وليس بحَيٍّ.

المسألة الثالثة : إنما ذكر الله هذه الأشياء ولم يذكر القطن والكتان، لأنهما لم يكونا في بلاد العرب المخاطبين.

الآية الثالثة عشرة. قوله تعالى : ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِمَّا خَلَقَ ظِلَالًا﴾ . الآية. أنعم الله تعالى بالظلال وجعلها واقية من [حر]⁽³⁷⁾ الشمس. والكتان: جمع كَنْ، وهي ما يستتر به المرء من البيوت المتخذة في الجبال وغيرها. وقد كان عليه السلام [يتعبد]⁽³⁸⁾ في غار حراء الليالي ذوات العدد [واستحصن]⁽³⁹⁾ بغار ثور وأقام فيه ثلاث ليال مع أبي بكر الصديق. وقوله : ﴿مِنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا﴾ أراد من الجبال ومن السهل ، فحذف لدلالة الكلام عليه. قال الشاعر :

(35) الأرْش : دية وعوض تشويه الخلقة بخلق الرأس.

(36) ينمى : هو أفصح من ينمو، كما في المصباح 337/2.

(37) كلمة: [حر] محلها بياض، والمعنى يقتضيها.

(38) كلمة: [يتعبد] محلها بياض، وهي من نص الحديث.

(39) كلمة: [استحصن] ساقطة من المخطوط، والإثبات من سياق ك.

وَمَا أَذْرِي إِذَا يَمَّمْتُ أَرْضاً أُرِيدُ الْخَيْرَ أَتِيَهُمَا يَلِينِي
الْخَيْرَ الَّذِي أَنَا أَبْتَغِيهِ أَمْ الشَّرُّ الَّذِي هُوَ يَتَغَيَّرُ⁽⁴⁰⁾

أراد أريد الخير والشر. وهذا كما قال تعالى : ﴿وَجَعَلَ لَكُم سَرَائِلَ تَقِيكُمْ الْحَرْ﴾
(161 أ) يعني والبرد / والسربال : الثوب من صوف، أوقفن، أو كتان. والمراد بالبأس
الحروب، أي تقيكم حالة الحرب، فإن الدروع تقي في القتال، وقد لبس، عليه
الصلاة والسلام، الدرع يوم أحد. ﴿وَتُسَلِّمُونَ﴾ أي تنقادون.

الآية الرابعة عشرة. قوله تعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ﴾ الآية.
العدل : التوسط في الأمور. فالعدل بينه وبين ربه إثبات حق الله على حظ نفسه
وامتثال أوامره، واجتناب نواهيه. والعدل بين العبد وبين نفسه، منعها عما فيه
هلاكها، وترك الأطماع، ولزوم القناعة، وفعل ما يوصله إلى الله تعالى، والعدل
بينه وبين الناس بذل النصيحة، وترك الخيانة، والإنصاف من النفس، وأن لا
تبدو منه إساءة لأحد لا بقول ولا بفعل، لا في سر ولا في علن. والصبر على
ما يئأله منهم. وأما الإحسان، فهو أن لا تقصر في حق أحد، بل تتفقد الأحوال،
حتى حال هرك وطائر. ففي الصحيح: «إِنَّ امْرَأَةً دَخَلَتْ النَّارَ فِي هِرَّةٍ حَبَسَتْهَا،
فَلَمْ تُطْعَمْهَا، وَلَمْ تُسْقِهَا، وَلَمْ تُرْسِلْهَا تَأْكُلْ مِنْ خَشَاشِ الْأَرْضِ». ⁽⁴¹⁾ ويقال:
الإحسان أن لا تترك لأحد عندك حقاً، ولا تستوفي مالك، وفي الحديث، أنه
عليه الصلاة والسلام، قال لجبريل حين سأله في صورة أعرابي عن الإحسان :

(40) البيتان من الوافر، وقوله الخير في أول البيت الثاني منصوب بالاشتغال، وقوله أم الشر بالرفع، والرفع
فيه راجع.

(41) خشاش الأرض دوابها، الواحدة خشاشة. وهي الحشرة والهامة، المصباح 206/1. والحديث أخرجه
مسلم (2110)، ت. عبد الباقي.

«أَنْ تُعْبِدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ، فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ»⁽⁴²⁾. وقوله : ﴿وإِنَّمَا ذِي الْقُرْبَى﴾ أي تصل القرى. والفحشاء : فعل القبيح، وغايته الزنا، والمنكر : مانهى الشرع عنه، والبغي : الظلم، والحسد، والتعدي. وحقيقته مجاوزة الحد، وقد قال ابن مسعود : هذه الآية أجمع آية في القرآن لخير يُمَثَّلُ ولشر يُترك، وقد قال عيسى، عليه السلام، لخنزير مرَّ به : «اذهب بسلام». إشارة إلى ترك الأذى، حتى في الحيوان المؤذي.

الآية الخامسة عشرة. قوله تعالى : ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ﴾. قد تقدم ذكر العهد والوفاء به في سورة المائدة، وقوله : ﴿وَلَا تَقْضُوا الْإِيمَانَ بِعَدِّ تَوَكِيدِهَا﴾. قال مالك : أما التوكيد فهو حلف الإنسان في الشيء الواحد مراراً، ومثاله : أن يقول : والله لا أكلم زيدا أبداً، يكرر هذا ثلاثاً أو أكثر، قال : فإنما عليه كفارة واحدة.

وقال يحيى بن سعيد : هذا في العهود، قال، عليه الصلاة والسلام : «يُنْصَبُ لِكُلِّ غَادِرٍ لَوَاءٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِقَدْرِ غَدْرِهِ، يُقَالُ هَذِهِ غَدْرَةُ فُلَانٍ»⁽⁴³⁾ وإذا كرر اليمين مراراً فإن قصد التأكيد مع اتحاد اليمين لزمته كفارة / واحدة، وإن قصد التوكيد وتثنية اليمين. فقال الشافعي والحنفي : تكون يمينين. واحتجاً بأنها تثنية فُثِّنَتْ بها الكفارة. وقال مالك : تكون يميناً واحدة، إلا أن يريد كفارتين، وتمسك بأنه إذا قصد الكفارة لزمه ما التزم، فإن لم يقصد حمل على التأكيد فقط.

(42) ورد في كتاب الإيمان من صحيح مسلم.

(43) الترمذي في الفتن، وابن ماجه في الجهاد، كما في المعجم المفهرس 453/6.

الآية السادسة عشرة. قوله تعالى : ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ، فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنْ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾. المراد : فإذا أردت قراءة القرآن، فاستعذ، كما قال تعالى : ﴿وَإِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا﴾⁽⁴⁴⁾ إذا أردتم، وكقوله، عليه الصلاة والسلام: «إذا أَكَلْتَ فَسَمَّ الله». أي إذا أردت الأكل، وتقديره : أن قول القائل فعل يحتمل ابتداء الفعل. وتماديه وتمامه، والحقيقة تمام الفعل والفراغ منه. لكن إذا قلنا: قرأ بمعنى أراد، كان مجازاً مشهوراً مستعملاً. واعلم أن فائدة الاستعاذة امتثال أمر الله، وقيل الحذر من الوسواس عند التلاوة، قال تعالى : ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ﴾⁽⁴⁵⁾ يعني تلاوته، وقد بينا ذلك في جزء سميناه: «تنبيه الغبي على مقدار النبي».

تنبيهه : في أبي داود، أنه، عليه الصلاة والسلام : «كَانَ إِذَا افْتَتَحَ الْقِرَاءَةَ كَبَّرَ ثُمَّ يَقُولُ: سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ، تَبَارَكَ اسْمُكَ، وَتَعَالَى جَدُّكَ، وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ. ثُمَّ يَقُولُ: لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ، ثَلَاثًا، ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيرًا، ثَلَاثًا، ثُمَّ يَقُولُ: أَعُوذُ بِاللَّهِ السَّمِيعِ الْعَلِيمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ مِنْ هَمْزِهِ وَنَفْخِهِ وَنَفْثِهِ ثُمَّ يَقْرَأُ». وقد كان، عليه الصلاة والسلام، يتعوذ في صلاته قبل القراءة. وهذا نص في الرد على من يرى القراءة قبل الاستعاذة.

وقال مالك : لا يتعوذ في الفريضة، ويتعوذ في النافلة، وفي رواية، في قيام رمضان.

قال القاضي أبو بكر: قال مالك ، في المجموعة، في تفسير هذه الآية : يتعوذ في الصلاة بعد قراءة أم القرآن. وهذا قول مرغوب عنه.

الآية السابعة عشرة. قوله تعالى : ﴿مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ﴾. الآية. وفيها مسائل:

(44) الآية : (7) المائدة.

(45) الآية (52) الحج.

المسألة الأولى : نزلت الآية في المرتدين، واستثنى الله تعالى مَنْ تَكَلَّمَ بالكفر بلسانه عن إكراه، ولم ينو ذلك بقلبه، ثم الإكراه يكون بالقول والفعل، (162 أ) فالقول هو التهديد / والفعل هو أخذ المال، أو الضرب، أو السجن. وقد اختلف الناس في التهديد، هل هو إكراه أم لا ؟ والصحيح أنه إكراه، فإن الظالم إذا قال لإنسان : إن لم تفعل كذا قتلتك، أو ضربتك، أو سجنتك، أو أخذت مالك، ولم يكن له من يحميه إلا الله ، فله قدوم على الفعل، ويسقط عنه الإثم، إلا في القتل، فإنه لا يحلُّ له الإقدام عليه، وإن أكره بالقتل بل يصير الأمر إليه تعالى، ولا يجوز له فداء نفسه بقتل غيره، وهذا مجمع عليه، بين الأمة، وأما الزنا، فالصحيح أنه يجوز له الإقدام عليه مع الإكراه، ولا يُحَدُّ.

وقال ابن الماجشون: يُحَدُّ، لأنها شهوة حَلَقِيَّة لا يتصور الإكراه عليها. وأما الكفر بالله، فيجوز له الإقدام عليه مع الإكراه، لكن بلسانه دون قلبه. قال علماءنا: وإذا تلفظ بالكفر إكراهاً أتى به على معنى المعارض،⁽⁴⁶⁾ وإلا كان كافراً، ومثاله : أن يقال له: اكفر بالله. فيقول: أنا كافر بالله، أي باللاهي، ويحذف الياء كما تحذف في القاضي. وكذلك، إن قيل له: اكفر بالنبي. فيقول: أنا كافر بالنبي. ويريد الموضع المرتفع.

فائدة : يُحَكَّى عن بعض العلماء أنه دُعي إلى القول بخلق القرآن، فقال القرآن، والتوراة، والإنجيل، والزبور، فعَدَّهن بأصابعه، ثم قال هذه الأربعة مخلوقة. وقصد بقلبه الأربعة الأصابع التي عَدَّ بها، وفهم الذي أكرهه أنه أراد الكتب الأربعة، فخلص من يده بذلك، وقد ألف شيخ اللغة أبو بكر بن دُرَيْد كتاب: «الملاحن» للمكرهين، فجاء فيه ببدیع الأمر [المستبين]⁽⁴⁷⁾.

(46) التَّغْرِيبُ : خلاف التصريح من القول، كما إذا سألت رجلاً، هل رأيت فلاناً؟ وقد رآه، ويكره أن يكذب، فيقول: إن فلاناً ليرى، فيجعل كلامه معراضاً فراراً من الكذب، وهذا معنى قولهم: «إن في

المعارض مندوحة عن الكذب». اهـ، من المصباح 61/2.

(47) كلمة: [المستبين] محلها بياض، والإثبات من الكبرى.

المسألة الثانية : هذا يدل على أن الكفر ليس قبيحاً لذاته، إذ لو كان كذلك لما حسَّنه⁽⁴⁸⁾ الإكراه، ولكن الأمر كما قال أهل السنة: إن الأشياء لا تقبح ولا تحسن لذاتها، وإنما تحسن وتقبح بالشرع، فالحسن ما أمر الشرع به. والقبيح ما نهى الشرع عنه.

المسألة الثالثة : نزلت الآية في قوم أسلموا بمكة، ففتنهم قوم عن دينهم فثبت بعضهم، وارتد الآخرون، فنزلت الآية، وقال مجاهد : أول من أظهر الإسلام سبعة : رسول الله ، وأبو بكر، وبلال، وخباب، وعمار، وصهيب، و[سمية]⁽⁴⁹⁾، فأما رسول الله فمنعه أبو طالب، وأما أبو بكر فمنعه قومه، وأما الباقر فعدبته قريش، وأتى أبو جهل بحربة إلى سمية⁽⁵⁰⁾ فأدخلها في فرجها حتى خرجت من فيها، فهي أول شهيدة في الإسلام، وأما بلال فجعلوا حبلاً في عنقه، ودفعوه إلى صبيانهم يعذبونه، وهو يقول: /أحد أحد، وهانت عليه نفسه، ولم يرجع إلى الكفر، وأما الباقر فعادوا إلى الكفر، فنزلت الآية.

قال القاضي : والصحيح أن أبا بكر اشترى بلالاً فأعتقه.

المسألة الرابعة : لما سمح الله في الكفر، ولم يؤاخذ به مع الإكراه. حمل العلماء عليه فروع الشريعة. فإذا وقع الإكراه عليها، لم يؤاخذ أحد بها، ولا يترتب عليه حكم، ولذلك قال، عليه الصلاة والسلام : «رُفِعَ عَنْ أُمَّتِي الْخَطَأُ وَالنَّسْيَانُ، وَمَا اسْتَكْرَهُوا عَلَيْهِ»⁽⁵¹⁾. وقد اختلف الناس في مسائل، فقال أبو حنيفة : طلاق المكره لازم. إذ لا يعدم فيه سوى الرضا، وليس وجوده شرطاً،

(48) ليس الكفر بحسن مع الإكراه، ولكنه غير مؤاخذ به في تلك الحالة.

(49) كلمة: [سُمِيَّة]، ساقطة من الأصل، والعدد والسيره تثبتها.

(50) كلمة: [سُمِيَّة] محلها بياض، والمعنى يقتضيها، لأنها المطعونة من طرف أبي جهل تاريخياً.

(51) فيض القدير 34/4.

في الطلاق كالهزل، والفرق أن الهازل قاصد، والمكره لا قصد له. وقد قال عليه الصلاة والسلام : «إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ، وَلِكُلِّ أَمْرٍ مَّا نَوَى»⁽⁵²⁾ وأما القاتل مكرهاً فإنه يقتل، لأنه قتل من يكافئه ظلماً.

وقال أبو حنيفة: لا يقتل، وجوابه قوله، عليه الصلاة والسلام : «المُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ لَا يُسْلِمُهُ وَلَا يَظْلِمُهُ»⁽⁵³⁾ وقال، عليه الصلاة والسلام : «انْصُرْ أَخَاكَ ظَالِمًا أَوْ مَظْلُومًا. قُلْنَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، هَذَا نَنْصُرُهُ مَظْلُومًا ، فَكَيْفَ نَنْصُرُهُ ظَالِمًا ، قَالَ : تَكْفُهُ عَنِ الظُّلْمِ ، فَذَلِكَ نَصْرُكَ إِيَّاهُ»⁽⁵⁴⁾ واختلف في الإكراه على الحِنْث هل يقع به أم لا ؟

المسألة الخامسة : إذا كان الإكراه بحق عند الإبابة من الانقياد إليه جاز شرعاً. ونفذت به الأحكام اتفاقاً.

الآية الثامنة عشرة. قوله تعالى : ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ﴾. قرىء الكذب بفتح الكاف وكسر الذال، وفتح الباء، أي، ولا تقولوا الكذب الذي تصفه ألسنتكم، وقرىء الكُذْبُ بضم الحروف الثلاثة نعتاً للألسنة، والمعنى : ولا تصفوا الأعيان بأنها حلال وحرام من قبل أنفسكم، وإنما المحلل هو الله تعالى : وفيه الرد على الذين يحللون ويحرمون بقولهم.

الآية التاسعة عشرة. قوله تعالى : ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ﴾.

قال ابن مسعود : الأمة معلم الخير. والقانت : من أطاع الله ورسوله. وقد قال ابن مسعود : يرحم الله معاذ بن جبل، كان أمة قانتاً لله. والحنيف : المخلص، وكان إبراهيم، عليه السلام، أول من اختتن، وأقام المناسك وضحي، وعمل بالفطرة، فقص أظافره، ونتف الإبط، وحلق العانة.

(52) مسلم (1515). ت عبد الباقي.

(53) شرح السنة لليغوي 98/13.

(54) فيض القدير 58/3.

الآية العشرون. قوله تعالى : ﴿إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ﴾⁽⁵⁵⁾ وفيها مسائل :

المسألة الأولى : الذين اختلفوا فيه : اليهود والنصارى. فقال بعضهم: السبت، أفضل الأيام، لأنه تعالى فرغ من خلق الأشياء يوم الجمعة، ثم سَبَت يوم السبت. وقال قوم: الأحد أفضل، لأنه يوم ابتداء الله فيه خلق الأشياء. قال مجاهد : اختلفوا في تعظيمه، يروى عن عيسى أنه أمر النصارى أن يتخذوا يوم الجمعة عيداً فقالوا : لا يكون عيدنا إلا بعد عيد اليهود. فجعلوه الأحد. ويروى أن موسى، عليه السلام، قال لبني إسرائيل : تفرغوا لله في كل سبعة أيام في يوم تعبدهم ولا تعملون فيه شيئاً من أمور الدنيا ، فاختروا يوم السبت. فأمرهم موسى بالجمعة، فأبوا إلا يوم السبت. فجعله الله عليهم. وفي الصحيح. أن رسول الله ﷺ، قال : «حَقُّ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ أَنْ يَغْتَسِلَ فِي كُلِّ سَبْعَةِ أَيَّامٍ، وَيَتَّخِذَ يَوْماً يَغْسِلُ فِيهِ رَأْسَهُ وَجَسَدَهُ»⁽⁵⁶⁾. ثم بين ذلك بقوله : «غُسْلُ الْجُمُعَةِ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُحْتَلِمٍ»⁽⁵⁶⁾.

المسألة الثانية : لما اختار اليهود يوم السبت، قالوا : إن الله ابتداء الخليفة يوم الأحد، وأتمها يوم الجمعة، واستراح يوم السبت، فنحن نترك العمل فيه، فأكذبهم الله بقوله : ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ﴾⁽⁵⁷⁾. ثم إن الله اختار لنا يوم الجمعة فقبلناه، فقال، عليه الصلاة والسلام : «خَيْرُ يَوْمٍ طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ يَوْمُ الْجُمُعَةِ»⁽⁵⁸⁾. الحديث.

(55) مسلم (582) ت. عبد الباقي.

(56) فيض القدير 40/4.

(57) الآية (38) ق.

(58) مسلم (585) ت. عبد الباقي.

المسألة الثالثة : قوله، عليه الصلاة والسلام: «فيه خلق آدم». يعني اجتمع خلقه ونفخ فيه روحه. والجمعة محل عبادة وسجود. وفي الحديث : «إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا نَامَ فِي سُجُودِهِ بَاهَى اللَّهُ بِهِ الْمَلَائِكَةَ، فَيَقُولُ : يَا مَلَائِكَتِي، انْظُرُوا عَبْدِي رُوحَهُ عِنْدِي وَبَدَنُهُ فِي طَاعَتِي» وفي الحديث : «إِنَّ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِيهِ سَاعَةٌ عَظِيمَةٌ وَهِيَ نَظِيرَةُ لَيْلَةِ الْقَدْرِ فِي رَمَضَانَ». وقد أخفى الله ذلك ليجتهد الناس. وقد سئل عليه الصلاة والسلام، عن الساعة التي في يوم الجمعة، فقال : «هي من جلوس الإمام على المنبر إلى انقضاء الصلاة».

الآية الحادية والعشرون. قوله تعالى : ﴿وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ﴾. لما كان يوم أحد أصيب من الأنصار أربعة وستون، ومن المهاجرين ستة فيهم حمزة، فمثل بهم المشركون، فقالت الأنصار، لئن أصبنا منهم لثمناهم بهم. فلما كان يوم فتح مكة، نزلت الآية. ويروى أنه، عليه الصلاة والسلام، وقف على حمزة / حيث استشهد، فرآه قد مثل به، فقال : «رحمة الله عليك. فإنك كنت فعولاً للخيرات وصولاً للرحم، ولولا حزني من بعدك عليك، لسرني أن أدعك حتى تحشّر من أفواه شتى، أما والله لأمثلن بسبعين رجلاً منهم». فنزل جبريل بقوله : ﴿وَإِنْ عَاقَبْتُمْ﴾ الآية. فصبر، وكفر، ولم يمثّل بأحد. تنبيه : في الآية دليل على المماثلة في القصاص لقوله : ﴿بِمِثْلِ﴾. فمن قتل بحرّبة، أو بحجر، قتل بمثل ذلك.

سورة الإسراء

وفيها عشرون آية :

الآية الأولى. قوله تعالى : ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ﴾. وفيها مسائل :
المسألة الأولى : قال الخليل⁽¹⁾ وسيبويه⁽²⁾ [سبحان]⁽³⁾ منصوب على المصدر، وامتنع من الصرف لكونه معرفة، وفي آخره زيادتان، وذكر سيبويه أن من العرب من يُعْرِفُهُ، ويصرفه.

وقال أبو عبيد : هو منصوب على النداء، وقيل : وضع موضع المصدر ونصب لوقوعه موقعه. وقال علي : «هو كلمة رَضِيَهَا اللهُ لِنَفْسِهِ»، ومعنى هذه الكلمة، براءة الله من السوء. قال الشاعر :

أَقُولُ لَمَّا جَاءَنِي فَخْرُهُ سُبْحَانَ مَنْ عُلِّمَهُ الْفَاخِرِ

قال القاضي أبو بكر : وقد جمع أبو عبد الله بنُ [عرفة]⁽³⁾ مكرر، في هذه

جزءاً.

(1) مرت ترجمته في ج(1) ص(122) رقم(480).

(2) تقدمت ترجمته في ج(1) ص(103) رقم(403).

(3) زيادة اقتضاها المعنى.

3 مكرر) كلمة: [عَرَفَ] محلّها بياضٌ بالأصل.

المسألة الثانية : قوله : ﴿أَسْرَى بِعَبْدِهِ﴾ قال علماؤنا : لو كان له، عليه الصلاة والسلام، اسماً أشرف من هذا لسماه، به في هذا المقام العالي، وقد أنشدت الصوفية :

يَا قَوْمُ قَلْبِي عِنْدَ زَهْرَاءَ يَعْرِفُهُ السَّامِعُ وَالرَّائِي
لَا تُدْعُنِي إِلَّا يَبَا عَبْدَهَا فَإِنَّهُ أَشْرَفُ أَسْمَائِي

قال بعضهم : لما رفعه الله إلى حضرته السيّية، ورقاه فوق الكواكب العلية ألزمه اسم العبودية تواضعاً للإلهية.

تنبيه : لآمانع عندنا من ارتقائه، عليه الصلاة والسلام، إلى السماء، لأن الله تعالى قادر على ذلك، وقد أنكر ذلك بعض الناس، ورأوا أن الأجسام الثقيلة من طبعها الاستثقال لا الاستعلاء. وقالوا : إنه ما ورد شيء من ذلك، والجواب أنه ورد أنه، عليه الصلاة والسلام، قال : «فُرج سَقْفِ بَيْتِي وَأَنَا بِمَكَّةَ، فَنَزَلَ جِبْرِيلُ فَفَرَجَ صَدْرِي ثُمَّ غَسَلَهُ بِمَاءٍ زَمْزَمَ، ثُمَّ جَاءَ بِطَسْتٍ مِنْ ذَهَبٍ مُمْتَلِيٍّ حِكْمَةً وَإِيمَانًا فَأَفْرَغَهُ فِي صَدْرِي، ثُمَّ أَطْبَقَهُ، ثُمَّ أَخَذَ يَدَيَّ فَعَرَجَ بِي إِلَى سَمَاءِ الدُّنْيَا، فَفُتِحَ لِي، ثُمَّ لَمْ أَزَلْ هَكَذَا أَصْعُدُ سَمَاءً بَعْدَ سَمَاءٍ / حَتَّى انْتَهَيْتُ إِلَى مَوْضِعٍ سَمِعْتُ فِيهِ صَرِيْفَ الْأَقْلَامِ. ففَرَضْتُ عَلَيَّ الصَّلَاةُ». الحديث بكماله.⁽⁴⁾ وفي الحديث : «ثُمَّ انْطَلَقَ بِي جِبْرِيلُ حَتَّى انْتَهَيْنَا إِلَى سِدْرَةِ الْمُنتَهَى، وقد غَشِيَهَا أَلْوَانٌ لَا أَدْرِي مَا هِيَ ؟ ثُمَّ أُدْخِلْتُ الْجَنَّةَ ، فَإِذَا فِيهَا حَبَائِلُ اللُّؤْلُؤِ، وَإِذَا تُرَابُهَا الْمِسْكُ».⁽⁶⁾

(4) في الأصل هكذا بتذكير الضمير وفي بعض المصادر : بعرفها.

(5) انظره في صحيح مسلم، (147) ت. عبد الباقي.

(6) فيه دليل لأهل السنة، على أن الجنة مخلوقة كالنار كما في العقيدة.

المسألة الثالثة : في هذه القصة كان فرض الصلاة، وقد روي أنه، عليه الصلاة والسلام: «كان يصلي قبل الإسراء صلاة العشي والإشراق، وكان يتنفل حتى أُسْرِيَ به، وفرضت عليه الصلاة. ونزل عليه جبريل فعلمه أعدادها وصفاتها، وقد أتاه جبريل عند البيت مرتين، فصلّى به الظهر في اليوم الأول حين زالت الشمس، وصلى به العصر حين صار ظل كل شيء مثله، وصلى به المغرب حين غربت الشمس، وصلى به العشاء حين غاب الشفق، وصلى به الصبح حين طلع الفجر». الحديث بكماله.

قال القاضي أبو بكر : وقد استوفينا الكلام على هذا الحديث، في نيف وثلاثين ورقة ، وأوردنا جميع مايتعلق بالحديث من العلوم. **الآية الثانية.** قوله تعالى : ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا﴾. أي أمرنا أهل التَّعَمُّ في هذه القرية بالعدل، فخالفوا، فعملوا بالفسوق، فأهلكناهم **الآية الثالثة.** قوله تعالى : ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدِ الْعَاجِلَةَ﴾. الآية. قال رسول الله ﷺ : «الأعمال بالنيّاتِ ولكلّ امرئٍ ما نوى» (7) الحديث.

الآية الرابعة. ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾. وفيها مسائل : **المسألة الأولى :** قضى هنا، بمعنى : أمر الله تعالى بعبادته ووبر الأيوين. وفي الصحيح : أنه، عليه الصلاة والسلام ، قال : «أَلَا أُخْبِرُكُمْ (8) بِأكْبَرِ الكبائر ؟ قلنا : بلى يا رسول الله ، قال : الشُّركُ بالله، وَعُقُوقُ الوَالِدَيْنِ». وفي الصحيح. أنه، عليه الصلاة والسلام، قال : «مِنْ أكْبَرِ الكبائر أَنْ يَلْعَنَ الرَّجُلُ أباه. قالوا : يَأْرَسُولُ اللَّهِ، وكيف يَلْعَنُ الرَّجُلُ أباه ؟ قال : «يَسُبُّ أبا الرَّجُلِ فَيَسُبُّ أباه وَيَسُبُّ أُمَّهُ فَيَسُبُّ أُمَّهُ».

(7) تقدم تخرجه في ج(1) ص(349) رقم(380).

(8) أخرجه مسلم بلفظ «أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأكْبَرِ الكبائر» رقم 91 : ت. عبد الباقي.

المسألة الثانية : قوله تعالى : ﴿إِنَّمَا يُلْعَنُ عِنْدَكَ الْكَبِيرُ﴾ الآية . اعلم أن طول المدى يوجب الاستثقال عادة. فيظهر مَثَلُ الولد، فنهاه تعالى عن التأفيف، وهو ما يظهر بتنفسه عن الضجر. وأمر أن يعاشرهما بالمعروف، وأن يقابلهما بالخير وبالتذلل لهما.

(164أ) **المسألة الثالثة :** قوله تعالى : ﴿وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا﴾ / أمر الله تعالى بأن يدعو لهما بالرحمة في الحياة، وبعد الممات. وفي الصحيح، أنه، عليه الصلاة والسلام، قال : «لَنْ يَجْزِيَ وَلَدٌ وَالِدَهُ إِلَّا أَنْ يَجِدَهُ مَمْلُوكًا فَيَشْتَرِيهِ فَيَعْتِقَهُ»⁽⁹⁾ وفي الحديث: «أنه جاء رجل إلى رسول الله، ﷺ، فقال : إن أبي أخذ مالي، فقال له : اثنتي بأبيك»، فنزل جبريل، فقال : يا رسول الله، إن الله يقول لك : إذا جاءك الشيخ فاسأله عن شيء قاله في نفسه، فلما جاءه الشيخ. قال له، عليه الصلاة والسلام : «مابال ابنك يشكوك؟ أتريد أن تأخذ ماله؟ فقال له الشيخ : وهل أنفقته إلا على عماته أو خالاته أو علي. ثم قال له، عليه الصلاة والسلام : أخبرني عن شيء قلته في نفسك، فقال له : لقد قلت : غَدَوْتُكَ مَوْلُودًا وَمُنْتُكَ يَافِعًا ثَعْلُ بِمَا أُذْنِي إِلَيْكَ وَتَنَهَلُ إِذَا لَيْلَةٌ ضَافَتْكَ بِالسُّقْمِ لَمْ أَبْتَ لِسْقَمِكَ إِلَّا سَاهِرًا أَتَمَلُّ كَأَنِّي أَنَا الْمَطْرُوقُ دُونَكَ بِالَّذِي طَرَفْتُ بِهِ دُونِي فَعِينِي تَهْمُلُ تَخَافُ الرَّدَى نَفْسِي عَلَيْكَ، وَإِنَّهَا لَتَعْلَمُ أَنَّ الْمَوْتَ وَقْتُ مُؤَجَّلُ إِلَيْهَا مَدَى مَا كُنْتُ فِيكَ أَوْ مُلِّ جَعَلْتُ جَزَائِي غِلْظَةً وَفَظَاطَةً كَأَنَّكَ أَنْتَ الْمُنْعَمُ الْمُتَفَضَّلُ فَلَيْتَكَ، إِذْ لَمْ تَرَعْ حَقَّ أَبُوتِي فَعَلْتَ كَمَا الْجَارُ الْمُجَاوِرُ يَفْعَلُ

(9) البخاري، في الأدب المفرد ص 4.

قال : فَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، بِتَلَابِيصِ ابْنِهِ، وَقَالَ : «أَنْتَ وَمَالُكَ لِأَبِيكَ» (10) وفي الصحيح أن رسول الله ﷺ، قال : «بَيْنَمَا ثَلَاثَةٌ تَفَرُّ مِمَّنْ كَانَ قَبْلَكُمْ يَمْشُونَ إِذْ أَصَابَهُمْ مَطَرٌ فَأَوْوُوا إِلَى غَارٍ، فَانْطَبَقَ عَلَيْهِمْ». الحديث بكماله. (11) ومن تمام بر الأبوين صلة أهل وُدِّهما، لقوله، عليه الصلاة والسلام : «إِنْ أَبَرَّ الْبِرَّ أَنْ يَصِلَ الرَّجُلُ أَهْلَ وَدِّ أَبِيهِ». أخرجه الترمذي، وفي الترمذي، أيضاً، قال : «رَضِيَ الرَّبُّ فِي رِضَى الْوَالِدِ وَسَخَطُ الرَّبِّ فِي سَخَطِ الْوَالِدِ» (12). ولذلك جعل عقوقهما عدل الإشراك بالله في الإثم، وهذا يدل على أن برهما قرين الإيمان في الأجر. «ويروى أن رجلاً من الأنصار جاء إلى رسول الله ﷺ، فقال : يا رسول الله، هل بقي من برِّ والدي من بعد موتهما / شيء أبرهما به. قال : الصلاة عليهما، والاستغفار لهما، وإنفاذ عهدهما من بعدهما، وإكرام صديقيهما، وصلة الرحم التي لا رحم لك إلا من قبلهما، فهذا هو الباقي عليك». وكان عليه الصلاة والسلام، يهدي لصديقات خديجة برأبها، فما ظنك بالأبوين؟ وذكر الأستاذ أبو بكر أن البرامكة لما حُسِبُوا أَجَنَّبَ الأب، فاحتاج إلى غسل، فقام ابنه بالإناء على السراج ليلة حتى دُفِءَ، فاغتسل به أبوه.

الآية الخامسة. قوله تعالى : ﴿وَاتِذَا الْقُرْبَى حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ﴾. تقدم هذا في سورة البقرة، وحق المسكين وابن السبيل ثابت في الزكاة، فإن عدمت، وجبت مواساتهما. وقوله : ﴿وَلَا تُبْذَرُ تَبْذِيرًا﴾.

قال مالك : التبذير هو المنع من الحق، ووضع المال في غير حقه، قال : وهذا هو تفسير نهيه، عليه الصلاة والسلام، عن إضاعة المال، وقال ابن مسعود : التبذير

(10) فيض القدير 49/3.

(11) مسلم (2099) ت. عبد الباقي.

(12) فيض القدير 33/4 بلفظ «رَضِيَ الرَّبُّ فِي رِضَى الْوَالِدِينَ، وَسَخَطُهُ فِي سَخَطِهِمَا».

هو الإسراف : لقوله تعالى⁽¹³⁾: ﴿إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ﴾. وأما من أنفق ماله في شهواته المباحة وحفظ الأصل، فليس بمبذر، وأما من أنفق درهماً في حرام، فهو مبذر، ويحجر عليه.

﴿وَأِمَّا تُعْرِضَنَّ عَنْهُمْ﴾. أمر الله تعالى بالإقبال على الآباء والقرابة والمساكين وابن السبيل عند التمكن من العطاء، فإن كان عجز عن ذلك جاز الإعراض، وجعل بدل العطاء القول الميسور، وقال جماعة من المفسرين : إن الآية نزلت في خباب وبلال وعامر بن فهيرة وغيرهم من فقراء المسلمين، كانوا يأتونه، عليه الصلاة والسلام، فيسألونه، فيعرض عنهم إذ لا يجد ما يعطيهم، فأمره الله أن يقول لهم قولاً ميسوراً إذا لم يجد ما يعطيهم.

الآية السادسة. قوله تعالى : ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ﴾. الآية. هذا مجاز واستعارة⁽¹⁴⁾ للبخيل، فإن الغل يمنع من التصرف والبسط الكثير مذموم لأنه إتلاف مال، والصواب في الأشياء التوسط، قال تعالى : ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا﴾⁽¹⁵⁾ الآية. وهذه الآية خطاب له، عليه الصلاة والسلام، والمراد أمته. فإن العرب عادت، أن تخاطب سيد القوم والمراد به القوم، وقد خير الله رسوله في الغنى والفقر، فاختر الفقر، فكان يجوع يوماً، ويشبع يوماً، وكان يأخذ لعياله قوت سنتهم، ويصرف الباقي لذوي الحاجات.

(13) بالأصل : (لقوله عليه السلام) وهو غلط، وذلك لأنها آية.

(14) عطف الاستعارة على المجاز عطف تفسير، إذ الاستعارة نوع من المجاز، والاستعارة هنا تمثيلية مبنية على تشبيه هيئة بهيمة، كما في قول العرب : «مالي أراك تقدّم رجلاً وتؤخر أخرى».

(15) الآية (67) : الفرقان.

الآية السابعة. قوله تعالى : ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً إِمْلَاقٍ﴾ الآية. سئل (165 أ) عليه الصلاة والسلام : أي الدُّبِّ أعظم / فقال : «أَنْ تَجْعَلَ لِلَّهِ نِدَاءً، وَهُوَ خَلَقَكَ، وَأَنْ تَقْتُلَ وَلَدَكَ خَشْيَةً أَنْ يُطْعَمَ مَعَكَ». اعلم، أن القصد بهذا ما كان عليه الجاهلية من المؤودة، ثم اندرج في ذلك قتل الأولاد خشيَةَ الإنفاق. الآية الثامنة. قوله تعالى : ﴿وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ الآية. وفيها مسائل :

المسألة الأولى : الولي هو القريب، أخذاً من الولا وهو القرب⁽¹⁶⁾، ومستحق القصاص هو الولي الوارث. وفي الحديث : أنه، عليه الصلاة والسلام قال : «مَنْ قُتِلَ لَهُ قَتِيلٌ فَهُوَ بَيْنَ خَيْرِ النَّظَرَيْنِ أَنْ يَقْتُلَ أَوْ يَأْخُذَ الدِّيَةَ». تنبيه : اختلف قول مالك في دخول النساء في الدم، ومستند الدخول عموم الآية. ومستند الخروج، أن طلب القصاص مبناه على النصرة والحماية. وليست المرأة من أهلها، وإليه الإشارة بقوله : ﴿إِنَّهُ كَانَ مَنْصُوراً﴾. وإذا قلنا بدخولهن، فقليل : في القود دون الدم. وقيل : بالعكس، واحتج القاضي إسماعيل⁽¹⁷⁾، على أن (النساء)⁽¹⁸⁾ لا مدخل لهن في الآية، بقوله : ﴿فَقَدْ جَعَلْنَا لَوَلِيِّهِ سُلْطَاناً﴾. والولي مذكر، فلا يتناول المرأة.

المسألة الثانية : قوله : ﴿سُلْطَاناً﴾. قال مالك : السلطان أمر الله، وقال ابن عباس : هو الحجّة. وقال أشهب والشافعي : المراد إن شاء عفا أو قتل أو أخذ الدية، قال مالك : وموجب القتل العمد خاصة، وقال أيضاً : يخير الولي بين القتل والدية.

(16) الولا : بكسر الواو القرب كالوَلِي والموالة، ويفتحها الحب والود والعنق.

(17) مرت ترجمته في ج (1) ص (189) رقم (110).

(18) كلمة النساء محلها بالأصل (النسل) وهو غلط.

المسألة الثالثة : قوله : ﴿فَلَا يُسْرِفُ فِي الْقَتْلِ﴾ أي لا يقتل غير القاتل، وقيل : لا يقتل زائداً على القاتل، كما كانت العرب تفعل، فكانوا يقتلون بالواحد اثنين، وقيل: لا يمثل بالقاتل، والمنصور [هو المعان]⁽¹⁹⁾.

الآية التاسعة. قوله : ﴿وَلَا تَقْرُبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾. الآية . التي هي أحسن، أي بما يعود على اليتيم بنفع، وقد قالت عائشة، اتجروا بأموال اليتامى لئلا تأكلها الزكاة. والأشد : القوة، والمراد بالأشد، بلوغ اليتيم رشده، لقوله تعالى : ﴿وَابْتَلُوا الْيَتَامَى حَتَّى إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ﴾.⁽²⁰⁾ الآية مقيدة بالبلوغ والرشد، والأشد مطلق، فيحمل على هذا⁽²¹⁾ وقوله : ﴿مَسْئُولاً﴾ أي عنه، والقسطاس المستقيم : هو الوزن بالعدل أمر تعالى باستيفاء الكيل، وتعديل الوزن قال تعالى : ﴿وَلَا تَنْقُصُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ﴾⁽²²⁾ فإن وفاء ذلك هو الخير في الدنيا والآخرة.

(165 ب) الآية العاشرة. قوله / تعالى : ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾. الآية . تقول العرب: قفوت الشيء أقفوه، إذا اتبعته، وقافية كل شيء آخره، ومنه القائف لأنه يتتبع الشبه، قال ابن العباس : «المراد لا تتبع ما لم تعلم، ومالا يعنيك»، وقيل المزاد : شهادة الزور.

قال علماؤنا : إن المفتي بالتقليد إذا خالف نص الرواية في النازلة عمن قلده فهو مذموم داخل في الآية، لأنه يقيس، ويجتهد في غير محل الاجتهاد، وإنما الاجتهاد في قول الله ، وقول رسوله، لا في قول غيرهما⁽²³⁾ ومن قال من المقلدين

(19) جملة: [هو المعان] موقعها بياض في الأصل، والإثبات من الكبرى.

(20) الآية (6) : النساء.

(21) اسم الإشارة يشير إلى البلوغ والرشد، وكلمة: [المطلق] بعد اسم الإشارة في الأصل زيادة من الناسخ.

(22) الآية (84) هود.

(23) لا مانع من الاجتهاد في أقوال الأئمة بالنسبة لمجتهد المذهب أو الفتوى .

هذه المسألة تتخرج من قول مالك في [موضع]⁽²⁴⁾ لذا فهو داخل الآية، فإن قيل: [فأنت تقولها، وكثير من العلماء قبلك]⁽²⁵⁾ قلنا : نعم. لكن يقولون ذلك تقرّياً على أحد القولين في إلزام المذهب بالتخرج. على أن ذلك فتياً، وقوله : ﴿إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ﴾. أي كل واحد من هؤلاء يسأل عن أخيه ماسمِع ورأى واعتقد، هل تحقّقه أم لا.

الآية الحادية عشرة. قوله تعالى : ﴿وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا﴾. المرح : التكبر. وقيل : لا تمش شديد الفرح. اعلم أن التكبر مذموم، وقد يكون محموداً، إذا تكبر على أعداء الله وعلى الظلمة، وأما الفرح فمحمود، جاء في الحديث : «لله أشدُّ فرحاً بتوبة [العبد]⁽²⁶⁾ من كذا، الحديث، والمراد أن الإنسان لا يكون شديد الفرح بالدنيا، بل بعمل الآخرة. وقوله : ﴿إِنَّكَ لَنْ تَخِرْقَ الْأَرْضَ﴾. أي لا تبلغ باطن الأرض، ولا تقدر على أن يكون طولك مثل طول الجبال. ويروى أن ملكاً ملك الأرض، ثم رأى أنه لا بد من شكر هذا الملك، فقال لقومه : شكر ذلك السجود للشمس، إذا أشرقت، فكان ذلك أول عبادة الشمس، فهذه عاقبة التكبر، وقوله : ﴿كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئَةً عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا﴾. أي منهياً عنه، كما جاء يريد⁽²⁷⁾ بمعنى الأمر. قال تعالى : ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ﴾⁽²⁸⁾ أي يأمركم باليسر دون العسر، والحكمة العمل بمقتضى العلم.

(24) كلمة: [موضع] محلها بياض، والإثبات من الكبرى.

(25) في الأصل هنا اختصار مجحف بالمعنى، والتصويب من ك.

(26) كلمة العبد] ساقطة بالأصل، وهي في نص الحديث، وقد أخرجه مسلم في صحيحه (2102)

ت. عبد الباقي.

(27) هنا اختصار مغل، انظر الكبرى.

(28) الآية (185) : البقرة.

الآية الثانية عشرة. قوله تعالى : ﴿يُسَبِّحُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ﴾. الآية. هذه الآية تدل على قدرة الله تعالى، والمراد أن هذه الأشياء تُذَكَّرُ بالتسبيح، وقيل : إنها تسبح تسبيحاً لا يعلمه الآدميون. وقال الحسن : كل ذي روح يسبح الله تعالى.

قال القاضي : وقد أكثر الناس الكلام في هذه المسألة، وليس بمستحيل أن يكون للجملات تسبيحٌ بكلام. وإن لم نفقه نحن عنها. إذ ليس من شرط الكلام (166 أ) عند أهل السنة بنية آدمية، وإنما تكفي في ذلك / الجوهرية، خلافاً للفلاسفة والقدرية. الذين يرون البنية الآدمية، والبلية والرطوبة شرطاً في الكلام، ونحن نمنع ذلك ونقول إن الكلام في الآدميين عرض يخلقه الله فيهم، والعرض إنما يفترق لوجود جوهر أو جسم يقوم به خاصة، وأما البلية والرطوبة فعادة، وللباري تعالى نقضها وخرقها بما شاء، ولمن شاء، وقد سبحت الحصباء في كف رسول الله صلى الله عليه وسلم [عليه] (29) الحجر، وحن له الجذع، وقد يكون التسبيح هنا بلسان الحال، فإن العرب كانت تقر بلسان المقال ولسان الحال. وأنشدوا :

شَكَا إِلَيَّ جَمَلِي طَوِل السُّرَى

وأنشد [شاعرهم عن شجرة] (30) :

رُبَّ رَكْبٍ قَدْ أَنَاخُوا حَوْلَنَا يَشْرَبُونَ الخمرَ بالماءِ الزُّلَّالِ
لَعِبَ الدَّهْرُ زَمَاناً بِهِمْ وَكَذَاكَ الدَّهْرُ حَالٌ بَعْدَ حَالٍ

والضابط أن كل شيء يسبح بحسب إمكانه، فالإنسان يسبح بلسانه، وتسبيح البرق [بلمعانه] (31) وتسبيح الماء خريره، وتسبيح الباب صريره، وتسبيح الرعد

(29) كلمة: [وسلم عليه] محلها بياض بالأصل، والإثبات من السيرة النبوية.

(30) جملة: [شاعرهم عن شجرة] محلها بياض بالأصل، والإثبات من ك.

(31) كلمة: [بلمعانه] محلها بياض، والمعنى يقتضيها.

هديره، أو تقول الجمادات تُنبئُ العاقل وتذكره التسبيح، فإن هياتها تدل على وجود صانعها، وعلى براءته من كل سوء فيتذكره العاقل، ويسبح ربه، وأكمل التسبيح تسبيح الملائكة. والآدميين فإنه مقرون بلسان السجود، والجن، فإنه كلام معقول مفهوم بعبارة محصلة وأجل ذلك تسبيح الآدميين، فإنه مقرون بالسجود في الصلاة، ولذلك سميت الصلاة سبحة، وقوله : ﴿وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾. المراد أن الكفار كالفلاسفة وغيرهم، لا يتفقهون شيئاً من ذلك، لأنهم جهلوا دلالة هذه الأشياء على الصانع.

الآية الثالثة عشرة. قوله تعالى : ﴿وَاسْتَفْزِزْ مَنِ اسْتَطَعْتَ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ﴾ الاستفزاز : الاستخفاف، وقيل : الاستجهاال، والصوت هنا الدعاء، وقيل : الغناء والمزمار، وقد دخل أبو بكر بيت عائشة يوم عيد، وفيه جارتان تغنيان، فقال : «أمزمار الشيطان في بيت رسول الله ؟» فقال : «دعهما يا أبا بكر فإنه يوم عيد». فسمى أبو بكر الغناء مزمار الشيطان.

واعلم أن المباح قد يستدرج به الشيطان إلى المعصية، وقد قال، عليه الصلاة والسلام : «نُهِيتُ عَنْ صَوْتَيْنِ أَحْمَقَيْنِ فَاجِرَيْنِ، الغناء والنوح».

(166 ب) الآية الرابعة عشرة. قوله تعالى : ﴿رَبُّكُمُ الَّذِي يُزْجِي لَكُمُ الْفَلَكَ فِي الْبَحْرِ﴾ هذه الآية تدل على جواز ركوب البحر للتجارات لقوله تعالى : ﴿لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ﴾.

الآية الخامسة عشرة. قوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ﴾. هذه الآية، أيضاً، تدل على جواز ركوب البحر للأسفار وعلى السفر للتجارات، وقد تكلم الناس في التفضيل بين الملائكة وبني آدم.

الآية السادسة عشرة. قوله تعالى : ﴿أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذُلُوكِ الشَّمْسِ﴾ الآية. وفيها مسائل :

المسألة الأولى : ذلوك الشمس، زوالها عن كبد السماء. قاله عمر بن الخطاب وجماعة، وقال علي بن أبي طالب : «الذلوك : الغروب». وأما غسق الليل فاجتماع ظلمته، وقيل : مغيب الشفق، وتحقيق القول أن الذلوك هو : الميل، لكن أوله الزوال، وآخره الغروب. والغسق : هو الظلمة، وابتدؤها : دخول الليل. وانتهائها عند مغيب الشفق، فرأى مالك أن الآية تضمنت الصلوات الخمس. فذلوك الشمس تناول الظهر والعصر، وغسق الليل تناول المغرب والعشاء، وقرآن الفجر تناول الصبح.

تنبيه : قوله : ﴿وَقُرْآنَ الْفَجْرِ﴾. نبه فيه على أن القراءة ركن من أركان الصلاة، وقد قال، عليه الصلاة والسلام، للأعرابي الذي علمه الصلاة : «اقرأ بفاتحة الكتاب، وما معك من القرآن»، وهي أطول الصلاة قراءة . والفجر ابتداء النهار، وأول الوقت، الذي يحرم فيه الأكل والشرب على الصائم، وبه يدخل وقت صلاة الصبح، ولا يجوز أن تُصَلَّى بالمنازل، ولا بالطالع، أو الغارب، أو المتوسط. فإن هذا إنما يعرفه الخواص. وأوقات الصلوات إنما نصبت نصباً يعرفه الجمهور.

المسألة الثانية : قوله تعالى : ﴿إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُوداً﴾. يعني تحضره الملائكة، ثبت في الصحيح. أن رسول الله، ﷺ : «قال يَتَعَاقِبُونَ فِيكُمْ مَلَائِكَةٌ بِاللَّيْلِ وَمَلَائِكَةٌ بِالنَّهَارِ، وَيَجْتَمِعُونَ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ وَصَلَاةِ الْعَصْرِ، ثُمَّ يَرْجِعُ الَّذِينَ بَاتُوا فِيكُمْ، فَيَسْأَلُهُمْ، وَهُوَ أَعْلَمُ بِهِمْ، كَيْفَ تَرَكْتُمْ عِبَادِي، فَيَقُولُونَ : تَرَكْنَاهُمْ وَهُمْ يُصَلُّونَ، وَأَتَيْنَاهُمْ وَهُمْ يُصَلُّونَ»⁽³²⁾ ولهذا كانت صلاة الصبح أفضل الصلوات، وهي الوسطى، وتليها العصر في الفضل.

(32) الحديث بكماله في صحيح مسلم (439) ت. عبد الباقي.

المسألة الثالثة : ذهب قوم إلى أن صلاة الظهر يتأدى وقتها من الزوال، لأنه تعالى علق وجوبها على الدلوك، وهذا دلوك كله.

قاله أبو حنيفة، وأشار إليه مالك والشافعي، في حال الضرورة. وقال (167 أ) قوم :/ وقت المغرب هو من الغروب إلى مغيب الشفق لأنه غسق كله. وهو المشهور⁽³³⁾ من مذهب مالك. وقوله في الموطأ الذي قرأه طول عمره. ومن مسائل الأصول، أن الأحكام المعلقة بالأسماء هل تتعلق بأوائلها أو بأواخرها فيرتبط الحكم بجميعها. والأقوى في النظر أن يرتبط الحكم بأوائلها، فيتعلق وجوب الظهر بالزوال، لأنه أول الدلوك لكن ينقطع وقتها بدخول وقت العصر، وهل يشتركان⁽³⁴⁾ أم لا ؟ وقد قال، عليه الصلاة والسلام : «وَقْتُ الْمَغْرِبِ مَا لَمْ يَخْضُرْ وَقْتُ صَلَاةِ الْعِشَاءِ». وهذا ظاهر في عدم الاشتراك، وقال: «وَقْتُ الْمَغْرِبِ مَا لَمْ يَسْقُطْ نُورُ الشَّفَقِ»، وهذا ظاهر في امتداد وقت المغرب إلى مغيب الشفق.

الآية السابعة عشرة. قوله تعالى : ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَكَ﴾ الآية. التهجد هنا : السهر. وأصله النوم. والنافلة : الزيادة. أي يزِدُ نَافِلَةً على الفرض، وهذا من خواصه، عليه الصلاة والسلام، فإنه خص بقيام الليل، فإنه قام حتى تَوَرَّمت قدماه. والتهجد الصلاة بعد النوم، وقيل: الصلاة بعد العشاء. قال العلماء : وإنما كان قيام الليل سبباً للمقام المحمود، لأنه ينفرد بربه، ويناجيه حال غفلة الناس واستغراقهم في النوم.

(33) بل هو الراجح عند محققي المالكية منهم ابن العربي، وقد انتقد الشيخ خليل في اقتصاره على

مقابله الذي يرى أن وقت المغرب الاختياري ضيق يقدر بفعالها بعد تحصيل شروطها.

انظر الرهوني والزرقاني في أوقات الصلاة.

(34) الراجح من مذهب مالك اشتراكهما، لقول الشيخ خليل : واشتراكهما بقدر أحدهما.

الآية الثامنة عشرة. قوله تعالى : ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ﴾ الآية. سبب نزولها، أن اليهود سألوه، عليه الصلاة والسلام، عن الروح، فنزلت الآية. قال مالك : لم يأت، عليه الصلاة والسلام، في ذلك جواب، واعلم أن الأنبياء لا يتكلمون مع الخلق في المشكلات. وإنما يأخذون في البين من الأمور، والروح خلق من خلق الله ، أحيا الله به الأجسام، وجعله فيها عبرة. فإذا اعتبره العاقل رآه موجوداً في جسمه لا يقدر على إنكاره لظهور آثاره، ولا يحيط به لقصوره عن إدراكه.

الآية التاسعة عشرة. قوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ﴾ الآية. قال ابن عباس : الآيات التسع هي : يد موسى وعصاه، ولسانه، والبحر، والطوفان، والجراد، والقمل، والضفادع، والدم، وفي الترمذي : «إن يهوديين سألا رسول الله عن التسع الآيات، فقال : هي : أن لا تُشْرِكُوا بالله شيئاً، ولا تُسْرِقُوا، ولا تَزْنُوا، ولا تقتلوا النفس التي حَرَّمَ اللهُ إلا بالحق، ولا تمشوا بيريء إلى ذي سلطانٍ ليقتله، ولا تُسَخَّرُوا، ولا تُقَذِّفُوا الْمُحْصَنَاتِ، ولا تُؤْلُوا (167 ب) الأدبار / عند الزحف، وعليكم خاصة أن لا تُعْدُوا في السبت، فقبلاً يديه وقدميه، وقالوا : نشهد أنك نبي».

[الآية الموفية عشرين]⁽³⁵⁾ قوله تعالى : ﴿وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافُ بِهَا﴾ الآية . روى البخاري عن ابن عباس أن الصلاة هنا القراءة في الصلاة، قال : «كان رسول الله ﷺ، إذا صلى بأصحابه رفع صوته بالقراءة، فإذا سمع المشركون ذلك سبوا القرآن، ومن أتى له، ومن جاء به». فنزلت الآية. والخافته الإسراء جداً، وقيل : كان أبو بكر يخافت، وكان عمر يجهر، فقيل لأبي بكر

(35) [الآية الموفية عشرين] محلها بياض، والعدد يقتضيها.

في ذلك، فقال : أسمع من أناجي، وقيل لعمر في ذلك، فقال: أوقظُ الوسنان وأطرُدُ الشيطان، وأذكرُ الرحمن، فقيل لأبي بكر : ارفع قليلاً، وقيل لعمر : اخفض قليلاً. وقد عبر هنا تعالى بالصلاة عن القراءة، كما عبر بالقراءة عن الصلاة في قوله : ﴿وَقُرْآنَ الْفَجْرِ﴾. وذلك أن القراءة لما كانت جزءاً من الصلاة عبر بالجزء عن الجملة، وعبر هنا بالجملة عن الجزء، وهذا مجاز⁽³⁶⁾ عند العرب مستعمل مشهور.

(36) المجاز هنا مرسل علاقته غير المشابهة، وهو الكلية والبعضية.

بَكْرَة⁽²⁰⁾ : ثُبَّ، أَقبلَ شهادتك، فقال أبو بكرة : «أشهد أن لا إله إلا الله، وأن مُحَمَّدًا رسولُ الله، وأن المغيرة بن شعبة زنى بفلانة» .

فائدة : يروى أن المغيرة بن شعبة، وأبا بكرة كانا متنافرين، وكانا بالبصرة متجاورين، وكانا في غُرْفَتَيْنِ متقابلتين، وفي كل غرفة طاق تقابل إحداهما الأخرى فاتفق أن قام أبو بكرة لسد طاقته، فرأى المغيرة بين رجلٍ امرأة، وقد توسطها، فقال أبو بكرة : لنفر كانوا عنده قُومُوا، فَانظُرُوا إلى المغيرة فقامُوا، فنظروا فشاهدوا المغيرة بين فخذَي أم جميل، وكانت امرأة تَعْشَى الأمراء، فخرج المغيرة للصلاة، فحال أبو بكرة بينه وبينها، ثم كتب إلى عمر بن الخطاب، فأخبره بالقصة، فبعث عمر أبا موسى أميراً، وأمرَ المغيرة والشهودَ بالقدوم عليه، ثم سألهم عن الشهادة، فاضطربوا، فحد الشهود إلا واحداً⁽²¹⁾، لم يتم الشهادة، ثم رد عمر شهادة أبي بكرة، ثم حمد الله عمر حين لم يفضح المغيرة، وكان المغيرة قد ذكر أنه إنما عَشِيَ امرأته، وكان قد أهدى لأبي موسى حين قدم [والياً] عوضه وليدةً من ولائد الطائف فارهة اسمها عقيلة.

تنبیه : تعلق علمائنا بقوله تعالى : ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾. وقالوا : إن

(180أ) الاستثناء راجع إلى ما تقدم/ ماعدا الحد، فإنه ثابت بالإجماع، وهو الصحيح لغة وشرعاً، ونظيره قوله تعالى : ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾⁽²³⁾. فإن الاستثناء لا يرفع حد الحُرابة^{(23) مكرر}، وقال أبو حنيفة إن الاستثناء راجع إلى أقرب مذكور، وتقبل شهادته بعد القذف عملاً باستصحاب العدالة، فإذا حد سقطت لوجود الكذب.

(20) هو نفع بن الحارث بن كلة، ولما أسلم ترك الانتساب إلى الحارث، وكان يقول: أنا مولى رسول الله. المعارف 125.

(21) هو زياد بن أبيه مستلحق أبي سفيان، انظر القصة وكيفية أداء شهادته في الأحكام الكبرى.

(22) في الأصل محلها بياض والزيادة اقتضاها السياق.

(23) الآية (33) المائدة.

(23 مكرر) الحُرابة : قطع السبل بسلب الناس أموالهم جهاراً.

الآية الخامسة . قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ﴾. الآية. وفيها مسائل :

المسألة الأولى : في سبب نزولها يروى أن هلال بن أمية رمى زوجته بشريك ابن سحماء ، وقال : إني رأيته مع أهلي ، ورأيت بعيني وسمعت بأذني ، فكره رسول الله ﷺ ما قال له : فقال هلال : يا رسول الله رأيت الكراهة في وجهك ، والله يعلم إنني لصادق ، وإني لأرجو الله أن يجعل لي فرجاً ، فنزلت الآية ، فبعث رسول الله ﷺ إلى زوجة هلال ، فلما جاءت كذبت ، فقال له ، عليه الصلاة والسلام ، لا عنوا بيئتهما ، فقال لهلال : « أشهد ، فشهد أربع شهادات بالله إنه لمن الصادقين » الحديث بكماله⁽²⁴⁾ .

المسألة الثانية : هذه الآية خصوص برمي الأزواج ، وقوله : ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ﴾ . عام في الأزواج وغيرهن ، والآية عموم في كل رمي سواء ، قال : زنت أو رأيته تزني أو هذا الولد ليس مني ، واختلف العلماء إذا قال رأيته تزني هل هذا القدر كاف في اللعان ، أو لابد أن يصف كالشهود تغليظاً عليه وعلى الشهود وظاهر القرآن أن اللعان يجب بمجرد القذف دون رؤية ، وكذلك يلاعن إذا نفى حملاً ، ويقول في لعانه : لقد استبرأتها وما وطئتها بعد رؤيتي . والصحيح أنه يُكْتَفَى بالاستبراء بحیضة ، وقيل : لابد من ثلاث .

المسألة الثالثة : قوله : ﴿أَزْوَاجَهُمْ﴾ . عام في كل زوجين حرين كانا أو عبيدين مؤمنين أو كافرين أو فاسقين أو عدلين ، وقال أبو حنيفة : لابد من إسلامهما ، واتفق العلماء أنه لابد أن يكونا مكلفين لأن اللعان عندنا يمين ، وعند أبي حنيفة شهادة ، والحكمة في تزويد الأيمان أربع مرات ثم يُحْمَسُ اعتبار عدة شهود الزنى ، وقيل : الحكمة في ترديدتها التغليظ لحرمة الفروج ، وليكف الحالف عنها ، فيحقق

(24) الحديث في صحيح البخاري ، وغيره .

(180 ب) الدماء، ويقع الستر في الفروج، والدليل على أن اللعان يمين لا شهادة بأن الزوج يخلف لنفسه في إثبات دعواه وتخليصها من العذاب، وكيف يجوز لأحد أن يدّعي في الشريعة أن شاهداً يشهد لنفسه بما يوجب حكماً على غيره.

المسألة الرابعة : إذا نفى حملاً، لاعن قبل وضعه وقاله الشافعي، وقال أبو حنيفة : إنما يلاعن بعد الوضع لاحتمال أن يكون ريحاً ينفش. ولنا أنه، عليه الصلاة والسلام، لاعن قبل الوضع، وقال : إن جاءت به كذا فهو لأبيه، وإن جاءت به كذا، فهو لفلان. فإن قيل : إنه، عليه الصلاة والسلام، علم حملها، فلذلك قضى باللعان، والحاكم منّا لا يعلم ذلك. قلنا : وذلك أن أحكامه، عليه الصلاة والسلام، جارية على الظاهر، لا على أنه اطلع على الغيب، ولذلك قال : «إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ وَإِنَّكُمْ لَتَخْتَصِمُون»⁽²⁵⁾ إليّ». الحديث ، فأحال على الظاهر الذي تشاركه فيه القضاة كلهم.

المسألة الخامسة : إذا قذف زوجه بالوطء في الدبر، لاعن، وقال أبو حنيفة : ويصح اللعان في النكاح الفاسد، كما يلاعن في النكاح الصحيح، لأن اللعان إنما شرع لقطع النسب، والنسب يلحقه في صحيح النكاح وفاسده، واعلم، أن فائدة لعن الزوج درء الحد عنه ونفي النسب لقوله، عليه الصلاة والسلام : «الْبَيِّنَةُ وَإِلَّا أَحَدٌ فِي ظَهْرِكَ». ثم أقيم اللعان، مقام البينة.

المسألة السادسة : البداية في اللعان بالزوج، كما بدأ الله به، فلو بدأت الزوجة لم يجز، لأنه عكس ما رتبهُ الله، وقال أبو حنيفة: يجزي.

قال القاضي : وهذا باطل لأنه خلاف القرآن، وإذا قذفها برجل سماه كشريك بن سحماء، فإن اللعان يسقط عنه القذف لزوجه، ويحد للرجل الذي رماها به، وقال أبو حنيفة : لأن الله شرع اللعان لدرء الحد عن الزوج بقذف زوجته، وبقي الحد ثابتاً لقذف الرجل، وهذا هو ظاهر القرآن، وقال : لا يحد

(25) الموطأ 3/384.

للرجل إذا لاعن، لأنه، عليه الصلاة والسلام، لم يجد من رمى شريك بن سحماء، والجواب : إن الحد هنا حق لآدمي فلا يقيمه الإمام، إلا إذا طلبه المقدوف إجماعاً.

الآية السادسة . قوله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ﴾ الآية .
اعلم أن أهل الإفك لما قالوا في عائشة ما قالوا، برأها الله تعالى من قولهم، ونزلت الآية . وحديث الإفك طويل⁽²⁶⁾، وتخليصه أن عائشة قالت : «كان رسول الله ﷺ إذا أراد أن يخرج أقرع بين نسائه فأيتهن يخرج سهمها خرج معها» (181) قالت : فخرجت في غزوة غزاها، وذلك بعد نزول الحجاب، فخرجت مع رسول الله ﷺ فلما قضى غزائه، وتفل⁽²⁷⁾ ودنا من المدينة، نادى بالرحيل ليلاً، فخرجت لقضاء حاجتي، فلم أرجع حتى سار الركب، ولم أجد أحداً، فأقمت بمنزلي، وكان، صفوان بن المعطل السلمي، قد تخلف عن الجيش، فلما عاد رأي، وأناخ راحلته وركبتها، ثم قاد الراحلة حتى بلغنا الجيش، بعدما نزل في نحر الظهيرة، فتقوّل الناس، وكان الذي تولى كبره عبد الله بن أبي سلول، ولما دخلنا المدينة مرضت شهراً، والناس يفيضون في قول أصحاب الإفك، وأنا لا أشعر بذلك، إلا أنني لا أرى من رسول الله ما كنت أرى من اللطف بي حين أشتكى، لكن يدخل عليّ، ويقول : كيف تيكم؟ ثم ينصرف [فيريني]⁽²⁸⁾ ذلك، و لا أشعر بالشر، ولما [نقّهت]⁽²⁹⁾ خرجت لحاجتي،

(26) حديث الإفك بطوله أخرجه البخاري في صحيحه، انظر الفتح 347/7.

(27) التفل بفتح الفاء : توزيع الغنيمة على المشاركين في الغزو (وجمعه أنفال)، ووردت سورة بهذا الاسم، وهي قوله تعالى : ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾. ومنه قول الشاعر :

إِنْ تَقْوَى رَبَّنَا خَيْرٌ تَفَلَّ وَبِإِذْنِ اللَّهِ رَبِّنِي وَعَجَلْ

(28) كلمة: [فيريني] بياض بالأصل، وهي واردة في حديث الإفك.

(29) كلمة : [نقّهت] ساقطة في الأصل، والمعنى يقتضيها.

وخرجتُ معي أم مسطح، فلما رجعنا عثرثُ أم مسطح في مِرطِها، فقالت :
نَعْساً لمسطح، فقلت لها : بئس ما قُلْتَ، فقالت : أما سمعتِ ما قالَ : فقلتُ
لها، وما قال؟ فأخبرتُني بقول أهل الإفك. قالت عائشة : فازددتُ مرضاً، ثم
رجعت إلى بيتي، فدخل علي رسول الله ﷺ وقال: كيف [تيكم] ⁽³⁰⁾ فقلت :
أتأذن لي أن آتي أبوي، فأذن لي فجئتُ أبوي، فقلت: ما يتحدث به الناس؟
قالت : يا بنية هوّني عليك، فو الله، لقلما كانتِ امرأة قط رَضِيَّةً عند زوجها
يحبُّها، ولها ضرائر إلا أكثرن عليها [قالت] ⁽³¹⁾ فقلتُ : سبحان الله، أو يتحدث
الناس بهذا؟ فبكيت حتى أصبحت، فدعا رسول الله ﷺ بعليّ وبأسامة يستأمرهما
في فراق، فأما أسامة، فقال له : «يا رسول الله أهلك، ولا نعلم إلا خيراً»، وأما
عليّ، فقال : «يا رسول الله، النساء كثير، وسل بريرة تخبرك»، فسألها رسول
الله ﷺ [فقلت] ⁽³¹⁾ : «والذي بعثك ما رأيت إلا خيراً»، فقام رسول الله على
المنبر، فقال : «يا معشر المسلمين من يعذرني من [رجل] ⁽³²⁾ بلغني أذاه في أهل
بيتي، فو الله، ما علمت من أهلي إلا خيراً، ولقد ذكر لي رجل ما علمت منه
إلا خيراً»، ثم دخل عليّ رسول الله، فقال : «أما بعدُ يا عائشة، فقد بلغني
عنك كذا وكذا، فإن كنت بريئة فسيروك الله، وإن كنت أَلَمْتَ بذنب،
فاستغفري الله، وتُوبِي إليه، فإن العبد إذا اعترف/بذنبه، ثم تاب، تاب الله عليه»،
قالت عائشة : «فقلت لأبوي : والله، لقد استقر حديثي في قلوبكم، ولئن قلتُ
لكم : إني بريئة، لم تصدقوني، وإن قلتُ : لستُ بريئة صدقتموني، والله، لا
أجد لي ولكم مثلاً إلا قول أبي يوسف : ﴿فَصَبْرٌ جَمِيلٌ﴾، والله المُسْتَعَانُ على ما
تَصِفُونَ» ثم حولت وجهي، واضطجعت، قالت : فنزل الوحي، وأخذه ما كان

(30) كلمة: [تيكم] موقعها بياض.

(31) كلمة: [فقلت] ساقطة بالأصل، والمعنى يقتضيها.

(32) كلمة: [رجل] ساقطة، والمعنى عليها.

يأخذه عند نزول الوحي عليه، فلما سُرِّي عنه ضحكك، ثم قال : يا عائشة، إن الله قد برأك، فقالت لي أُمي : قومي إليه، قالت : فقلت، والله، لا أقوم إليه ولا أحمد إلا الله، وأنزل الله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ﴾. الآيات [العشر كلها⁽³³⁾]، ولما أنزل الله هذا في براءتي، قال أبو بكر الصديق : وكان ينفق على مسطح، والله، لا أنفق عليه أبداً، فأنزل الله تعالى : ﴿وَلَا يَأْتِلْ أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ﴾. الآية. فقال أبو بكر : «والله، لا أنزعها عنه أبداً».

وقوله : ﴿لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَكُمْ﴾. الخير مازاد نفعه على ضره، والشر عكسه، فالجنة خير لا شر فيه، والنار شر لا خير فيه، ولهذا صار النازل بالأولياء خيراً، لأنه ثواب عظيم في الآخرة.

واعلم أن أهل الإفك : هم عبد الله بن أبي سلول، ومسطح، وحسان، وحمنة. وقوله ﴿عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾. قيل : هو العمى، وقيل : عذاب جهنم، وقيل : الحد، وقد حد رسول الله في الإفك حسان ومسطحاً وحمنة.

الآية السابعة . قوله تعالى : ﴿وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ﴾. الآية. المراد ظن الناس بعضهم ببعض خيراً، والنفس هنا عبارة عن الغير ومنه : ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾⁽³⁴⁾. أي يقتل بعضكم بعضاً. والإفك المبين : هو الكذب الظاهر.

الآية الثامنة . قوله تعالى : ﴿لَوْلَا جَاءُوا عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ﴾. الآية. أي هلاً جاءوا على قذف المحصنات بأربعة شهداء، وقوله : ﴿فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَاذِبُونَ﴾. أي في الحكم الذي رتب، فإنه قد يكون صادقاً في نفس الأمر، ولكن يعجز عن إقامة البينة فسمي كاذباً في الظاهر، والآية مشككة، إن لم تتأول على هذا.

(33) كلمة : [العشر كلها] موقعها بياض بالأصل، والإثبات من الكبرى.

(34) الآية (29) النساء.

الآية التاسعة . قوله تعالى : ﴿يَعْظُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ﴾. الآية. أي لا تعودوا في عائشة مثل هذا القول أبداً، وكذلك في أزواجه، لأنه إذاية له، عليه الصلاة والسلام، وإذايته كفر.

قال مالك : مَنْ سَبَّ أَبَا بَكْرٍ وَعَمْرُ أَدَبٍ، وَمَنْ سَبَّ عَائِشَةَ قَتْلَ، لقوله تعالى : ﴿يَعْظُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ﴾، فمن سَبَّ عَائِشَةَ فَقَدْ خَالَفَ، وَمَنْ خَالَفَ الْقُرْآنَ قَتْلٌ⁽³⁵⁾، وتقريره : أن من سب عائشة/ فقد آذى رسول الله، (183 أ) ومن آذى رسول الله قتل.

وقال أصحاب الشافعي : من سب عائشة أدب كسائر المؤمنين.

[الآية⁽³⁶⁾] العاشرة . قوله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا﴾. المحبة فعل القلب، والعذاب هنا العمى، وقد دخل حسان على عائشة، فأنشدها :

حَصَانُ رَزَانُ مَا تُرْنُ بِرِيَّةٍ وَتُصْبِحُ غَرْثِي مِنْ لُحُومِ الْعَوَافِلِ⁽³⁷⁾

فقلت له عائشة : لكنك يا حسان لست كذلك، فقبل لها: أليس القائل ما قال وقد أنزل الله فيه. ﴿وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾. فقلت له : «وأي عذاب أشد من العمى : وأنا أرعى له ما كان يردُّ به عن رسول الله ﷺ»

الآية الحادية عشرة. قوله تعالى : ﴿وَلَا يَأْتِلِ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ﴾. الآية. نزلت في أبي بكر حين حلف أن لا ينفق على مسطح.

قال القاضي : وفي الآية. دليل على أن القذف لا يُحِبُّطُ العمل لأنه تعالى وصف مسطحاً بقوله : ﴿وَالْمُهَاجِرِينَ﴾ فجعله مهاجراً، والآية تدل على أن

(35) قياس منطقي نتيجة: مَنْ سَبَّ عَائِشَةَ قُتِلَ

(36) كلمة: [الآية] موقعها بياض.

(37) الشاعر حسان، والبيت من الطويل، والحصان : العفيفة. ورزان : ذات عفة ووقار . ما تُرْنُ بِرِيَّةٍ : أي مائتهم، وغرثي : جائعة. العوافل : جمع غافلة أي لا ترتع في أعراض الناس.

الحث أولى من البر إن رآه خيراً، قال رسول الله ﷺ : «مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ فَرَأَى [غَيْرَهَا]»⁽³⁸⁾ خيراً مِنْهَا، فَلْيُكْفِرْ يَمِينَهُ وَلْيَأْتِ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ»⁽³⁹⁾.

الآية الثانية عشرة . قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ﴾. الآية. وفيها مسائل :

المسألة الأولى : نزلت الآية عامة في كل بيت، ونبه الله بها على أن الواجب الستر على الخلق، وأنه لا يكشف أحد على بيت أحد، وقد اطلع رجل على حجرة من حجر أزواج رسول الله ﷺ فقال له، عليه الصلاة والسلام : «لو علمت أنك تنظر لفقأت عينك»⁽⁴⁰⁾.

ولهذا شرع الاستئذان. والاستئناس : الاستئذان، وهكذا قرأ ابن عباس، وقال: أخطأ الكاتب.

قال القاضي : وهذه رواية عن ابن عباس ضعيفة، لأن الأمة قد أجمعت على صحة ما بين دفتي المصحف، وقد تولى الله حفظه، وقيل : المراد حتى تؤنسوا أهل البيت بالتَّخَنُّج، ليعلموا بالدخول عليهم.

المسألة الثانية : اعلم أن الاستئذان يكون بالسلام، وفي الحديث أن رسول الله ﷺ قال : « إِذَا اسْتَأْذَنَ أَحَدُكُمْ ثَلَاثًا، فَلَمْ يُؤْذَنَ لَهُ فَلْيَرْجِعْ »⁽⁴¹⁾. وصفة الاستئذان أن يقول الرجل : السلام عليكم، أَدْخِلْ؟ قال مالك ، يقول: السلام عليكم، فإذا رد عليه، قال : أَدْخِلْ؟ فَإِنْ أُذِنَ لَهُ دَخَلَ وَإِلَّا رَجَعَ. واعلم أن الاستئذان إنما يكون في بيت ليس للإنسان، وأما بيته، فإن كانت فيه زوجته لم يستأذن، وإن كانت فيه أمه أو أخته استأذن، وفي الحديث : «أن رجلاً قال

(38) كلمة: [غيرها] ساقطة من الأصل، وهي في نص الحديث كما في الكبرى.

(39) مسلم 1272. ت عبد الباقي.

(40) رواية البخاري : «لو أعلم أنك تنظر لطعنت به في عينك»، إنما جعل الاستئذان من أجل البصر.

انظر الفتح 20/11.

(41) مسلم 1694. ت عبد الباقي.

سورة الكهف

فيها تسع وعشرون آية :

الآية الأولى. قوله تعالى : ﴿إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا﴾. قد تقدم ذكر الزينة في الأعراف.

الآية الثانية. قوله تعالى : ﴿فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ﴾. الآية. وفيها مسائل :
المسألة الأولى : هذه الآية تدل على صحة الوكالة، وقد تمسك علماؤنا في الوكالة بقوله تعالى : ﴿وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا﴾⁽¹⁾ وبقوله تعالى : ﴿اذْهَبُوا بِقَمِيصِي هَذَا﴾⁽²⁾. ولما خرج جابر⁽³⁾ بن عبد الله ، إلى خيبر فقال له، عليه الصلاة والسلام : «إِيَّتِي وَكَيْلِي فَخُذْ مِنْهُ خَمْسَةَ عَشَرَ وَسُقَاءً»⁽⁴⁾ فَإِنْ ابْتَغَى مِنْكَ آيَةً،

(1) الآية (60) التوبة.

(2) الآية (93) يوسف.

(3) هو الصحابي الجليل أحد الرواة المكثرين مفتي المدينة في عصره توفي سنة (78هـ). المعارف لابن قتيبة ص 113.

(4) الوسق يفتح الواو : ستون صاعاً أو حمل بعير، ونصاب الزكاة في الحبوب خمسة أوسق.

فَضَعَ يَدَكَ عَلَى تَرْقُوتِهِ ⁽⁵⁾ ووكل، عليه الصلاة والسلام، عمرو بن أمية على نكاح أم حبيبة بنت أبي سفيان عند النجاشي، ووكل أبا رافع على نكاح ميمونة، ووكل حكيم بن [حزام] ⁽⁶⁾ على شواء شاة، والوكالة جائزة في كل حق تجوز النيابة فيه، وهذا مبسوط في كتب الفقه.

[المسألة الثانية] ⁽⁷⁾ : قال علماؤنا، الآية تدل على جواز الاجتماع على الطعام المشترك، وأكله على الإشاعة.

قال القاضي أبو بكر : الآية لا تدل على ذلك، وإنما يدل على المشترك، وأكله ماروي أنه، عليه الصلاة والسلام: «بعث جيشاً، وأمر عليهم أبا عبيدة، ففدّت أزوادهم / فأمر أبا عبيدة بجمع أزواد الجيش، ثم كان أهل الجيش يَتَقَوُّونَهُ».

[المسألة الثالثة] ⁽⁷⁾ : ظاهر الآية، أن الوكالة إنما كانت مع التقية وخيفة أن يشعر بهم أحد. قال القاضي : وجواز توكيل أهل الأعداء معلوم متفق عليه، فأما من لا عذر له فالأكثر على جواز توكيله، وقال أبو حنيفة: لا يجوز، وبهذا حكم سحنون أيام قضائه، قال : ولعله فعل ذلك بأهل الظلم والجبروت إنصافاً منهم وإردالاً بهم، وهو الحق، فإن الوكالة معونة، وإعانة أهل الباطل حرام. وقوله : ﴿أَزَكَّى طَعَاماً﴾ أي : أكثر، وقيل : أطهر وأحل.

[الآية] ⁽⁸⁾ الثالثة. قوله تعالى : ﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِّشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا إِلَّا أَن يَشَاءَ اللَّهُ﴾. وفي الآية مسائل :

(5) الترقوة بفتح التاء : عظم بين ثغرة النحر والعائق من العنق.

(6) كلمة: [حزام]، محلها بياض، والإثبات من كتب السيرة.

(7) [المسألة الثانية]، موقعها بياض بالأصل، وكذلك [المسألة الثالثة] ملتبساً بما يلاهم من السياق.

(8) بياض في الأصل.

[المسألة الأولى]⁽⁹⁾ : في سبب نزولها قال ابن إسحاق : فسألت قريش رسول الله ﷺ عن فتية الكهف، وعن ذي القرنين، وعن الروح. فقال لهم : «غداً أخبركم». ولم يقل : إن شاء الله ، فأبطأ عنه الوحي بضع عشرة ليلة. ثم نزل عليه جبريل بسورة الكهف المحتوية على الفتية وذي القرنين، ونزل فيها : ﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ﴾. الآية. ونزل عليه قوله تعالى : ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ﴾. قال علماؤنا : هذا تأديب من الله لرسوله، وتعليم له، بأن يعلق كل شيء بمشيئة الله تعالى، إذ من دين الأمة، ومن نفيس اعتقادهم : ما شاء الله كان، وما لم يشأ لم يكن. وقد تأدب، عليه الصلاة والسلام، بآداب الله، فقال حين خرج إلى المقبرة : «السلام عليكم دار قوم مؤمنين، وإنا، إن شاء الله، بكم لاحقون».

[المسألة الثانية]⁽⁹⁾ : اعلم أن المراد بقوله : ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ إرادة الاستثناء الرافعة اليمين بالله تعالى : وهذه رخصة في اليمين بالله خاصة. قاله مالك، وقال الشافعي وغيره : إن هذا الاستثناء نافع في كل يمين كالطلاق والعق وغيرهما. فإذا قال : إن شاء الله قاصداً به الاستثناء، كان ذلك مانعاً من انعقاد اليمين. وعول مالك على أن مشيئة الله ، لا تعلم إلا بوقوع الفعل، فإنه لا يكون إلا ما شاء. فإذا قال : أنت طالق، إن شاء الله، وقع الطلاق بمشيئة الله، وكان الفعل دالاً عليها. وقوله : ﴿وَإِذْ كُذِّبَتْ إِذَا نَسِيتَ﴾. قال ابن عباس : المراد به الاستثناء، ولو بعد سنة.

(168 ب) قوله : ﴿وَقُلْ عَسَى أَنْ يَهْدِيَنِي ربي لِأَقْرَبَ مِنْ هَذَا رَشَدًا﴾. أي إنكم طلبتم مني / آيات تدل على بُبُوتِي فأخبركم، فلم تقبلوا، فعسى أن يعطيني الله ما هو أقرب لإجابتكم كما سألتكم، فإن قيل : أي فائدة في هذا الاستثناء وهو واقع لا محالة،

(9) [المسألة الأولى] محلها بياض، وكذلك [المسألة الثانية] والآية الرابعة، وكلمة [الله]، والإنبات من السياق.

إذ ما شاء الله وقع وكان. قلنا: إنما يقال ذلك تعبدًا وتبركًا. وقيل: لأنه شعار أهل السنة، فيتعين الجهرُ به. ليميز من أهل البدعة. وقد قال بعضهم: إذا قال لعبده: أنت حر، إن شاء الله، فهو حر لأنه قرينة، وإن قال: أنت طالق، إن شاء الله، لم يلزمه طلاق، لأنه أبغض الحلال إلى الله، وقد أجمعت الأمة، على أنه لو قال: والله لأُعْطِيَنَّكَ حَقَّكَ، إن شاء الله، فجاء الغد ولم يعطه شيئاً، أنه لاحت عليه، ولا يلزمه كذب، لأنه ظهر أن مشيئة الله لو وقعت لقضاه، ولو قال: لأُعْطِيَنَّكَ حَقَّكَ غداً، إن عِشْتُ، فعاش، فلم يُعْطِهِ، لكان حائثاً كاذباً، لأنه علق على شرط موجود.

[الآية] ⁽¹⁰⁾ الرابعة: قوله تعالى: ﴿وَلْيَبْثُوا فِي كَهْفِهِمْ﴾. الآية.

قال مالك: الكهف في ناحية الروم، وقيل: في ناحية الشام، ينزله الحُجَّاجُ إذا ساروا إلى مكة، ودلت الآية على جواز الفرار من الظالم، وهي سنة الأولياء والأنبياء.

[الآية] ⁽¹⁰⁾ الخامسة: قوله تعالى: ﴿وَلَوْ لَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتْكَ، قُلْتُ: مَا شَاءَ اللَّهُ﴾. الآية. الذكر مشروع ومندوب إليه على كل حال، وفي الترمذي أنه، عليه الصلاة والسلام، كان يذكر الله على أحيانه، ويستحب للمرء أن يذكر الله عند دخول منزله، والمسجد.

قال مالك: ينبغي لكل من دخل منزله أن يقول، ما شاء الله، لا قوة إلا بالله، ويروى أن من قال: حسبنا الله ونعم الوكيل، أمن من كيد الناس، ومن قال: أفوض أمري إلى الله أمنة الله من المكر. ومن قال: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ أمن الغم.

[الآية] ⁽¹⁰⁾ السادسة: قوله تعالى: ﴿وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ﴾. المراد بها كل

(10) كلمة: [الآية] موضعها بياض، بالأصل، وفي الرابعة والخامسة والسادسة والسابعة.

عمل صالح، وقال سعيد بن المسيب ^(10 مكرر): «هي قولُ العبدِ : الله أكبر، وسبحان الله، ولا إله إلا الله، ولا حول ولا قوة إلا بالله»، وقد روي هذا عن رسول الله ﷺ، وقيل : الصلوات الخمس.

[الآية] ⁽¹¹⁾ السابعة : قوله : ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِفَتَاهُ﴾. الآية. وفيها مسائل :

[المسألة الأولى] : ثبت أن رسول الله ﷺ، قال : «قَامَ مُوسَى خَطِيئاً

في بني إسرائيل، فقيل له : أيُّ النَّاسِ أَعْلَمُ ؟ فقال : أنا، فأوحى الله إليه، فقال :

إن عبداً من عبادي يَجْمَعُ الْبَحْرَيْنِ». وقد قص الله القصة في كتابه / (169 أ)

والسَّرْبُ هو المسلك تحت الماء، فإن كان تحت الأرض فهو : النفق. وفي

الحديث : «جاء عصفور فَوَقَّفَ على حرفِ السَّفِينَةِ، ثم نَقَرَ في البحر، فقال له

الخضرُ : ما علمي وعلمك في علم الله إلا قَدَرَ مَا أَخَذَ هذا العُصفور من البحر».

وقال عليه السلام : «الْغُلَامُ الَّذِي قَتَلَهُ الْخَضِرُ، طُبِعَ يَوْمَ طُبِعَ كَافِرًا». وقال : «إِنَّمَا

سُمِّيَ الْخَضِرُ، لِأَنَّهُ جَلَسَ عَلَى فَرْوَةٍ بِيضَاءَ فَاخْضُرَّتْ». واختلف في هذا الفتى،

فقيل : كان عبداً لموسى، وقيل : كان يوشع بن نون بن إسرائيل بن يوسف

ابن يعقوب، وقد قال، عليه الصلاة والسلام : «لَا يَقُولُ أَحَدُكُمْ عَبْدِي وَأَمْتِي، وَلَيَقُولُ

فَتَايَ وَفَتَاتِي» ⁽¹²⁾.

[المسألة الثانية] ⁽¹³⁾ في الآية جواز الرحلة في طلب العلم الذي ليس بفرض،

وقد رحلت الصحابة فيه. ودلت الآية على جواز النسيان، على الأنبياء في أمور

الدُّنْيَا، ودلت الآية على أن المتعلم تابع للعالم، ودلت على أنه ⁽¹⁴⁾ لا يدخل تحت

(10 مكرر) هو سعيد بن المسيب الحزومي، سيد التابعين وفقه الفقهاء، أبو محمد المدني. توفي سنة (94هـ).

طبقات الحفاظ 17.

(11) كلمة [الآية] وكلمة : [المسألة] بياض بالأصل

(12) البخاري في الأدب المفرد 33.

(13) كلمة : [المسألة الثانية] بياض بالأصل، مليء بما يناسبه من السياق.

(14) الضمير في أنه عائد على النسيان المذكور سابقاً.

التكليف، ولا يتعلق به حكم في طلاق ولا غيره. وقوله ﴿إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا﴾. هذا شرط لازم والمسلمون عند شروطهم، وهذا يدل على القول بالشروط، وعلى ربط الأحكام بها في الأيمان، وغيرها.

[الآية الثامنة].⁽¹⁵⁾ قوله تعالى : ﴿فَانْطَلَقَا حَتَّىٰ إِذَا أَتَيَا أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطْعَمَا أَهْلَهَا﴾. هذا سؤال الضيافة، وهو سؤال جائز. وقد تقدم أن الصحابة نزلوا بحبي فاستضافوهم، فلدغ سيد الحي، فرفاه بعض الصحابة، فأعطوهم قطعاً من الغنم جُعلاً. الحديث.⁽¹⁶⁾ وقوله ﴿أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَأَنَّهُ لِمَسَاكِينَ﴾. تمسك به بعض الناس، فقال : إن المسكين هو الذي له شيء، والجواب أنه قريء بتشديد السين أي البخلاء، فاندفع السؤال.

[الآية التاسعة].⁽¹⁷⁾ قوله تعالى : ﴿فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا﴾. الخرج : الأجرة. واعلم أنه يجب على الإمام أن يقوم بحماية الخلق وضبط أحوالهم وسد ثغورهم من بيت المال، فإذا [نفذ]⁽¹⁸⁾ بيت المال في مصالح الخلق وجب عليهم جبر ذلك من أموالهم، وعليه حسن النظر لهم، فلا يستأثر بشيء عنهم، ويبدأ بأهل الحاجة منهم، ويعطيهم على قدر منازلهم، فإذا نفدت الخزائن، ونزلت بهم الدواهي، بذلوا أنفسهم وأموالهم، ألا ترى أن ذا القرنين قال : لا حاجة لي بالمال لوجوده عندي، (169 ب) وإنما الحاجة بكم، فأعينوني بأنفسكم للخدمة. والضابط أنه لا يجوز أخذ مال أحد إلا لضرورة تعرض، ثم ينفق في المهمات بالعدل، ورأي الجماعة.

[الآية العاشرة].⁽¹⁹⁾ قوله تعالى : ﴿قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا﴾.

(15) كلمة : [الآية الثامنة] موقعها بياض، والسياق يقتضيها.

(16) يشير بهذا الحديث البخاري في الرقية بفاتحة الكتاب.

(17) كلمة : [الآية التاسعة] موقعها بياض، والعدد يقتضيها.

(18) بالأصل: بياض يلائمه [عجز] أو [نفذ] كما أثبتناه.

(19) [الآية العاشرة] : موقعها بياض، والعدد يقتضيها، وهي آخر آية من سورة الكهف، وقد وعد بأن يكون العدد في مطلع السورة تسعاً وعشرين، ولعله خطأ من الناسخ، فتأمل.

يُروى أن علي بن أبي طالب قال يوماً، وهو على المنبر لا يسألني أحد عن آية من كتاب الله إلا أخبرته، فقال له ابن الكواء : ما الذاريات ؟ فقال : الرياح، فقال له : ما الحاملات ؟ فقال : السحاب، قال : ما الجاريات ؟ قال السفن، قال : ما المقسمات ؟ قال : الملائكة. قال : فقول الله : ﴿قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا﴾ ؟ قال له : ادنُ إلي أخبرك ، قال : فدنا إليه فضربه عليٌ بعصا كانت بيده، ثم قال : أنت وأصحابك. وهذا بناء على القول بتكفير المتأولين، وقيل: المراد بالآية [أفسد]⁽²⁰⁾ عمله بالرياء، وقيل المراد: الكفارة، وقيل: المراد : التأويل بفساد الدليل، كما روي عن علي، رضي الله عنه. وقد يلحق بمن ذكرنا من أفنى زمانه النفيس في طلب الخسيس.

قال القاضي أبو بكر، كان شيخنا الكوفي [يقول]⁽²¹⁾ : لا يذهب بكم الزمان، في مصاولة الأقران، ومواصلة الإخوان، وقد أمر الله تعالى بالعمل الصالح الخالص لوجهه.

(20) كلمة: [أفسد] محلها بياض بالأصل، والإثبات من الكبرى.

(21) كلمة: [يقول] ساقطة من الأصل، وهي ثابتة في الكبرى.

[سورة مريم⁽¹⁾]

فيها ست آيات :

[الآية الأولى].⁽¹⁾ قوله تعالى : ﴿إِذْ نَادَى رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا﴾. ثبت أن رسول الله ﷺ، قال : «خَيْرُ الذِّكْرِ الْخَفِي وَخَيْرُ الرِّزْقِ مَا يَكْفِي». وقد أسر مالك القنوت، وجهر الشافعي، والجمهور أفضل لأنه، عليه الصلاة والسلام، كان يدعو بالقنوت جهراً.

[الآية الثانية].⁽¹⁾ قوله تعالى : ﴿وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي﴾. المولى يطلق على الوارث، وعلى ابن العم، وأراد زكرياء وارث النبوة لا المال، وخاف خروجها من عقبه ؛ وقد قال عليه الصلاة والسلام : «نَحْنُ مَعَاشِرَ الْأَنْبِيَاءِ لَا نُورِثُ مَا تَرَكْنَاهُ صَدَقَةٌ». وفي رواية: «إِنَّ الْأَنْبِيَاءَ لَمْ يُورَثُوا دِينَاراً وَلَا دِرْهَمًا، وَإِنَّمَا وَرَثُوا عِلْمًا».

(1) [سورة مريم] موضعها بياض بالأصل، وكذلك [الآية] من الآية الأولى والثانية.

[الآية] الثالثة⁽²⁾. قوله تعالى : ﴿وَأَتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا﴾. الحكم : النبوة، وقيل : الوحي، وقيل : المعرفة والعمل، وقد قال مالك : الحكم هنا قول عيسى أوصيكم بطاعة الله واتباعها والفقهاء في الدين، والعمل به، وفي الإسرائيليات، قيل ليحي وهو صغير : ألا تذهب لتلعب؟ قال : ما خلقت لهذا.

[الآية]⁽²⁾ الرابعة. قوله تعالى : ﴿وَهَزَيَ إِلَيْكَ الْجِذْعَ النَّخْلَةَ﴾. هذا أمر بتكليف الكسب / في الرزق على جريان العوائد في التعلق بالأسباب، وأنشدوا (170 أ) في ذلك :

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ قَالَ لِمَرْيَمَ إِلَيْكَ فَهْزِي الْجِذْعَ يَسَاقُطُ الرُّطْبُ
ولو شاءَ أَحْنَى الْجِذْعَ مِنْ غَيْرِ هَزَّهَا إِلَيْهِ، وَلَكِنْ كُلُّ شَيْءٍ لَهُ سَبَبٌ
وقد كَانَ حُبُّ اللَّهِ أَوْلَى بِرِزْقِهَا كَمَا كَانَ حُبُّ الْخَلْقِ أَدْعَى إِلَى التَّصَبُّ

فقيل: إن الجذع كان لنخلة خضراء، ولكنه كان في زمن الشتاء، فصار وجود التمر في غير إبانته، وقيل: كان جذعاً يابساً فهزته فاحضر وأورق وأثمر في لحظة.
قال القاضي أبو بكر : وقد رأيت غاراً في متعبد الروم، وعليه جذع يابس كان رهبانهم يذكرون أنه جذع مريم، ثم رأيت الغار بعد ذلك خالياً عن الجذع. فسألت الرهبان عنه. فقالوا : نخر وتساقط مع أنهم كانوا يقطعونه استشفاء، حتى فُقد.

قال مالك : الْجَنَى : ما طاب دون نقش ولا إفساد. والنقش أن ينقش في أسفل البسرة حتى ترطب، قال مالك : يكره هذا، فإنه تعجيل الشيء قبل وقته، قال : ولا ينبغي فعله، ولو فعل ما كان مجوراً لبيعه ولا حكماً بطييه.

(2) كلمة: [الآية] موقعها بياض، وكذلك في الرابعة والسادسة.

الآية الخامسة. قوله تعالى : ﴿إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا﴾. الآية. دلّت على أن الرجل لا يملك ولده، ووجه الدليل، أنه تعالى جعل الولد والعبد في طرفي نقيض، فقال : ﴿وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾. الآية. فجعل سبب نفي الولد وجود العبودية، فالعبد لا يكون ولداً للرجل، ولا بالعكس، وقد أجمعت الأمة على أن الرجل الحر إذا حملت منه أمتة، فإن ولدها ينعقد في بطنها حراً. ولهذا إذا اشترى الحر أباه أو ابنه عتق عليه بتمام الشراء، وفي الحديث : «لَنْ يَجْزِيَ وَلَدُ وَالِدِهِ، إِلَّا أَنْ يَجِدَهُ مَمْلُوكًا فَيَعْتِقَهُ».

[الآية السادسة]. قوله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا﴾. في الحديث. أن رسول الله قال : «إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ عَبْدًا قَالَ لِيُجَبِّرِلْ إِنِّي أُحِبُّ فُلَانًا فَأَحَبَّهُ، فَيُجَبِّهُ جِبْرِيلُ، ثُمَّ يُنَادِي مَلَائِكَةَ السَّمَاءِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ فُلَانًا فَأَجِبُوهُ فَتُجِبُّهُ مَلَائِكَةُ السَّمَاءِ، ثُمَّ يَوْضَعُ لَهُ الْقَبُولُ فِي الْأَرْضِ»⁽³⁾.
فذلك قوله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾. الآية. وإذا أبغض الله (170 ب) عَبْدًا قَالَ مِثْلَ مَا ذَكَرْنَا. وفي الحديث : «اتَّقِ اللَّهَ يُحِبَّكَ النَّاسُ / وَإِنْ كَرِهُوكَ»⁽⁴⁾.

قال مالك : هذا حق، ثم قرأ الآية، وقرأ أيضاً : ﴿وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِنِّي﴾⁽⁵⁾. والله أعلم.

(3) الموطأ 347/4 بشرح الزرقاني.

(4) الحديث رواه ابن وهب وغيره عن مالك، كما في الكبرى.

(5) الآية (39) طه.

[سورة طه⁽¹⁾]

وفيها ست آيات

[الآية⁽²⁾ الأولى. قوله تعالى : ﴿فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ﴾ الآية. ثبت أن رسول الله ، ﷺ، قال : «كَانَتْ نَعْلَا مُوسَى مِنْ جِلْدِ حِمَارٍ مَيِّتٍ». وفي رواية ابن مسعود أنه قال : «كان موسى يوم كلمه الله عليه جُبَّةُ صُوفٍ، وكساءُ صُوفٍ، وسراويلُ صُوفٍ، [وَكُمَّةٌ]⁽³⁾ صُوفٍ ونعلان من جلدِ حمارٍ غيرِ مُذَكَّى». وروي هذا عن رسول الله، ﷺ، قال مجاهد : وإنما قيل له : اخلع نعليك، ليباشر بقدميه الوادي فينال بركته. ولهذا كان مالك لا يركب دابة بالمدينة برّاً بتربتها على الأعظم الشريفة [والجثة الكريمة]⁽⁴⁾ واختلف الناس في جلد الميتة.

(1) [سورة طه] محلها بياض في الأصل.

(2) كلمة: [الآية] محلها بياض، والسياق يقتضيها. وكذلك الآية الثانية والثالثة.

(3) الكُمَّة بضم الكاف: كل ما غطي شيئاً، والقلنسوة كذلك، وهي المراد هنا، انظر المعجم الوسيط في

المادة، ومحلها باسخطوط بياض، والإثبات من الكبرى.

(4) كلمة : [والجثة الكريمة]، محلها بياض كذلك.

فقال [ابن شهاب] ⁽⁵⁾: ينتفع به بحاله. لقوله، عليه الصلاة والسلام: «هَلَا أَخَذْتُمْ إِهَابَهَا فَأَتَفَعْتُمْ بِهِ» ⁽⁶⁾ ولم يذكر دباغاً.

وقال مالك : إذا دُفِعَ انتفع به لقوله : «أَيُّمَا إِهَابٍ دُبِغَ فَقَدْ طَهَّرَ». أخرجه مسلم. وفي البخاري، أنه، عليه الصلاة والسلام : «كَانَ يَتَوَضَّأُ مِنْ قُرْبَةٍ مَذْبُوعَةٍ مِنْ جِلْدٍ مَيْتَةٍ حَتَّى صَارَتْ شَنًّا» ⁽⁷⁾ والصحيح أنه يستعمل، وإن لم يدبغ ⁽⁸⁾.

[الآية] الثانية. قوله تعالى : ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾. الآية.

قال مجاهد : المراد، أقم الصلاة لأن تذكرني. وقيل المراد : لذكركني بالمدح. وقيل : المراد : أقم الصلاة، إذا ذكرتني. والذكر مصدر يضاف إلى الفاعل والمفعول، وقد قال، عليه الصلاة والسلام : «مَنْ نَامَ عَنْ صَلَاةٍ أَوْ نَسِيَهَا فَلْيُصَلِّهَا، إِذَا ذَكَرَهَا، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ : ﴿أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾». [فإن قلت : ⁽⁹⁾ قوله فَلْيُصَلِّهَا، إذا ذكرها، يقتضي وجوب الصلاة على كل ذاكِر، تَعَمَّدَ تركها أو نسيها. وقد قال المبتدعة، من ترك الصلاة عمداً، لم يلزمه قضاءؤها، وقد نسبوا ذلك إلى مالك، وحاشاه منه. وقد قال الزهاد : المراد، أقم الصلاة، ولا تذكر فيها غيري، وقصدوا الإخلاص لله تعالى.

[الآية] الثالثة. قوله تعالى : ﴿وَمَا تِلْكَ يَمِينُكَ يَا مُوسَى﴾. الآية.

قال علماؤنا : إنما سأل عنها لِمَا كَانَ أَضْمَرَ مِنَ الْآيَةِ لَهُ فِيهَا. وقوله : ﴿هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّأُ عَلَيْهَا﴾. أجاب موسى بأكثر مما سئل عنه. وقد سئل، عليه السلام.

(5) كلمة: [ابن شهاب] موقعها بياض بالأصل، والإثبات من الكبرى.

(6) في رواية لمسلم: «هَلَا أَخَذْتُمْ إِهَابَهَا فَدَبِغْتُمُوهُ». انظر صحيح مسلم 276 ت. عبد الباقي.

(7) الشن : القرية اليابسة البالية، والجمع شنان مثل سهم وسهام، المصباح 392/1.

(8) كيف يكون هذا الرأي صحيحاً، والوارد في الصحاح حديثان مطلق ومقيد بالدباغة، والقاء الأصولية حمل مطلق على المقيد، فتأمل.

(9) كلمة: [فإن قلت] محلها بياض، والسياق يقتضيها.

(171 أ) [عن ماء البحر]⁽¹⁰⁾ فقال : «هو الطَّهْر ماؤُهُ الحِلُّ مَيْتُهُ» / فأجاب بأكثر مما سئل عنه. واعلم أن الهش وضع الحجر في أصل الغصن يحرك ليسقط بعض الورق، ويبقى بعضها، وقد مر، عليه الصلاة والسلام، براعٍ يعضد شجرة. فقال : «هشوا وارغوا». ونهاه عن العضد، فإنه لا يترك في الشجرة شيئاً، وأما الهش فيأخذ ويُقي. ومآرب العصا التوكؤ عليها، في الخطبة والصلاة النافلة.

[الآية]⁽¹¹⁾ الرابعة. قوله تعالى : ﴿أَذْهَبَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا﴾. الآية. يجوز أن يرسل الله رسولين، وسيأتي هذا في قصة داود وسليمان، دلت الآية على جواز الأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر برفق ولين. ويروى أن موسى أقام بباب فرعون سنة لا يجد من يبلغه كلامه، حتى لقيه حين خروجه. [الآية] الخامسة. قوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِن قَبْلِ فَنَسَىٰ﴾. الآية. اعلم أنه تعالى أسلم آدم إلى المخالفة، فوقع فيها متعمداً ناسياً، فقبل في تعمده، وعصيانه، وقيل في نسيانه عذراً عنه. ﴿وَلَقَدْ عَهِدْنَا﴾ إلى قوله : ﴿فَنَسَى﴾، ونظير هذا، أن يحلف الرجل أن لا يدخل داراً فيدخلها متعمداً لدخوله، ناسياً ليمينه، أو مخطئاً لتأويله، فهو عامد ناسٍ باعتبارين.

[الآية]⁽¹²⁾ السادسة. قوله تعالى : ﴿وَمِنَ آنَاءِ اللَّيْلِ فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ﴾. الآية. واحد الآناء إِنِّي كَعْدِلٍ وَأَعْدَالٍ، وسبح : أي صلّ، قيل : الفرض، وقيل : النفل. وقوله : ﴿قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ﴾. يعني : الصبح، وقوله : ﴿قَبْلَ غُرُوبِهَا﴾. يعني : العصر. وقد قال، عليه السلام : «إِنَّكُمْ تَرَوْنَ رَبَّكُمْ كَمَا تَرَوْنَ الْقَمَرَ لَيْلَةَ الْبَدْرِ، فَإِنْ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ لَا تُغْلِبُوا عَلَى صَلَاةٍ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا

(10) كلمة: [عن ماء البحر] ساقطة بالأصل، وهي في نص الحديث.

(11) كلمات : [الآيات] الواقعة بين هذه المعقوفات بياض في الأصل، أكملناها ب. ك.

(12) كلمة : [الآية]. محلها بياض، والزيادة من هذا السياق.

فافعلوا». وفي الحديث : «مَنْ صَلَّى الْبَرْدَيْنِ دَخَلَ الْجَنَّةَ»⁽¹³⁾. وآناء الليل : ساعاته، والمراد إما قيام الليل، أو صلاة المغرب والعشاء. وأطراف النهار، قيل : صلاة الظهر، وقيل صلاة المغرب، وقيل : صلاة التطوع، وقوله : ﴿لَعَلَّكَ تَرْضَى﴾. يعني محمداً، وقد قال تعالى : ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾⁽¹⁴⁾. يعني المقام المحمود.

(13) أخرجه البخاري في مواقيت الصلاة، ومسلم، في كتاب المساجد، والبردان صلاة الصبح وصلاة العشاء.

(14) الآية (5) الضحى.

سورة الأنبياء

فيها آيتان اثنتان :

[الآية الأولى. قوله تعالى : ﴿بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا﴾. وفي الصحيح أنه عليه (171 ب) الصلاة والسلام [قال] ⁽¹⁾ «لَمْ يَكْذِبْ إِبْرَاهِيمُ فِي شَيْءٍ قَطُّ، إِلَّا فِي ثَلَاثٍ / قوله : ﴿إِنِّي سَقِيمٌ﴾ ولم يكن سقيماً، وقوله : ﴿بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا﴾ وَبَيْنَمَا هُوَ ذَاتَ يَوْمٍ وَسَارَهُ، إِذْ أَتَى عَلَى جَبَّارٍ مِنَ الْجَبَّارَةِ، فَقِيلَ لَهُ : إِنَّ هُنَا رَجُلًا مَعَهُ امْرَأَةٌ مِنْ أَحْسَنِ النَّاسِ، فَأَرْسَلْ إِلَيْهِ، فَسَأَلُهُ عَنْهَا، فَقَالَ لَهُ مَنْ هَذِهِ ؟ فَقَالَ : أَخْتِي. وقوله : ﴿بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ﴾. قيل : هذا تعريض. وفي المعارض مندوحه عن الكذب. وإنما قال ذلك، ليقولوا له : إنهم لا يقدرُونَ على ذلك، فيقول لهم : فلم تعبدون من لا قدرة له ؟ فتقوم الحجة عليهم. ولهذا يجوز عند الأمة فرض الباطل مع الخصم ليرجع إلى الحق.

(1) رواه الإمام مسلم برقم (1840). ت. عبد الباقي، والزيادة اقتضاها السياق.

[الآية] الثانية. قوله تعالى : ﴿وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ﴾. الآية. لا يجوز اجتماع حكّمين على حكم واحد، وإنما المراد بالآية جمعهما في أقوال فقط. قال قتادة : الحرث : هنا الزرع، وقعت الغنم فيه ليلاً، وقيل : كان كرمًا، والنفش رعي الليل، والهمل رعي النهار، وهذا هو المشهور في اللغة [وفي وصف قضائهما]⁽²⁾ يروى أن داود قضى لصاحب الحرث بالغنم، وأما سليمان فقضى بأن تدفع الغنم لصاحب الحرث بغلّتها. ويدفع الحرث لصاحب الغنم ليعمره، فإذا عاد في السنة المقبلة إلى مثل حالته، رد إلى كل واحد ماله. فرجع داود إلى حكم سليمان. وفي الموطأ : أن ناقة للبراء، دخلت حائطاً فأفسدته. فقضى رسول الله ﷺ، على أهل الحائط حفظها بالنهار، وأن مآفسدته المواشي بالليل ضامن على أهلها. ودلت الآية على رجوع القاضي عما حكم به، إذا تبين له أن الحق في غيره. فأما أن ينظر قاض، فيما حَكَمَ به قاض، فلا يجوز لأنه فساد ومضرة على الناس، ولم يتعرض أحد من العلماء لنقض حكم قاض. وقد قال بعضهم : إن داود لم يكن أمضى الحكم، وقيل : كان ذلك فنياً منه. واختلف هل يجوز الاجتهاد للأنبياء، فقيل : لا يجوز لأن الاجتهاد إنما يكون إذا عدم النص، والأنبياء لا يعدمون، لأجل نزول الوحي عليهم، والجواب أن الملك، إذا لم ينزل [بالوحي]⁽³⁾ فقد عدم النص، أو يقال : يجوز لهم الاجتهاد مع وجود النص [وذلك أنه]⁽⁴⁾ لا إشكال أن من أتلف شيئاً يضمنه.

(2) جملة: [وفي وصف قضائهما]، موقعها بياض، والإثبات من الكبرى.

يروى هذا الحديث بلفظ: [جرح العجماء جبار و البئر جبار والمعدن حبار وفي الركاز الخمس]

انظر الموطأ بشرح الزرقاني 198/4.

(3) كلمة : [الوحي] غير واضحة في الأصل.

(4) جملة : [وذلك أنه] موقعها بياض، والإثبات من السياق والمعنى يقتضيها.

إلا أن المواشي جاء فيها أنه، عليه الصلاة والسلام، قال : «العجماء جُرْحُهَا (172 أ) جبار»⁽⁵⁾ فحكم، عليه الصلاة / والسلام، بأن فعل البهيمة هَدَرَ، وهذا عموم متفق عليه، وحديث البراء في الناقة خاص. والخاص مقدم على العام، وقد قال مالك، والشافعي : لا ضمان على أرباب المواشي، فيما أصابت بالنهار، وقال الليث : يضمنون بالليل والنهار، وإذا قلنا بالضمنان، فإنهم يضمنون قيمة الزرع على رجاء أن يتم أولاً، ولا يُستأنى⁽⁶⁾ بالزرع أن يُبْتَّ أو لا يَنْبِت، كما يفعل في سِنِّ الصبي، قاله مطرف، وقال ابن القاسم : يغرم قيمته لَوْ حَلَّ بيعه وسواء زادت قيمته على قيمة المواشي أو نقصت عنها، فإن عاد الزرع إلى حاله قبل التقويم فلا شيء فيه. واعلم أن البقعة إن كانت بقعة زرع فلا تدخلها ماشية إلا ماشية يُحتاج إليها في الزرع، فعلى أربابها حفظها. وما أفسدت ضامن على أهلها، ليلاً ونهاراً، وإن كانت بقعة سرح، فعلى صاحب الزرع الحارث له فيها حفظها، ولا شيء على أرباب المواشي ؛ قال مالك : سواء كانت الزروع والثمار ذات حِطَّار⁽⁷⁾ أم لا. فإنه لا يختلف الحكم فيها.

[تنبيه]⁽⁸⁾: قال مالك : المواشي ضوار، وحريسة، فالضواري هي المعتادة أكل الزرع والثمار، فهذه تغرب، وتباع جبراً لا زروع فيها ولا ثمار، وأما ما يمكن احتراسه فلا يخرج. قال أصْبَغُ : وأما النحل والحمام والإوز والدجاج، فكمالمواشي. لا يمنع أحد من اتخاذها وإن أضرت، وعلى أهل القرية حفظ زروعهم. قال القاضي : وهذا ضعيف، والحق أنه لا سبيل إلى الانتفاع بما يضر الناس. قال : ولا ضمان على أرباب المواشي إلا بعد التقدم. قاله : ابن القاسم.

(5) تقدم من قبل في الحاشية (2).

(6) لا يستأنى : معناه لا ينتظر من التأني أي التأخير.

(7) الحِطَّار بكسر الحاء : كل شيء حجز بين شيئين، كحائط البستان والأرض المحوطة.

(8) كلمة: [تنبيه] موضعها حروف غير واضحة.

قال القاضي : وأرى أنهم ضامنون قبل التقدم، إذا كانت ضواري.
[مسألة⁽⁹⁾] قال الحسن لولا هذه الآية، لرأيت القضاة قد هلكوا، ولكنه تعالى
أثنى على سليمان بصوابه، وعذر داود باجتهاده، وقد اختلف العلماء في المجتهدين
في الفروع هل الحق في طرف، أو جميع أقوالهم حق.

(9) هنا بياض بالأصل، والتصويب من الكبرى.

سورة الحج

فيها ست عشرة آية :

[الآية⁽¹⁾ الأولى]. قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّن تُرَابٍ﴾. يعني آدم، ثم من نُطفة. يعني : ذريته. والنطفة : المنى، وهي الماء القليل. والعلة : القطعة من الدم، والمضغة : جزء / على قدر اللقمة التي تمضغ. قال قتادة : ⁽²⁾ ومعنى ﴿مُخَلَّقَةٍ﴾ و﴿غَيْرِ مُخَلَّقَةٍ﴾. أي تامة وغير تامة. قال مجاهد : أي مصورة وغير مصورة. جاء في الخبر : إِنَّ النطفة إذا اسْتَقَرَّتْ في الرَّحِمِ أخذها ملك بكفه، فقال : أي ربّ، ذَكَرَ أمْ أُنْثَى، شَقِي أم سعيد، ما للأجل ما للأثر، وبأيّ أرض تُموت. ما الخُلُق ؟ ما الخُلُق ؟ فيقال له : انْطَلِقْ إلى أم الكتاب، فإنك تجد ذلك كله. قال القاضي إسماعيل : تنقضي العدة

(172 ب)

(1) كلمة: [الآية] محلها بياض، والزيادة اقتضاها السياق.

(2) تقدمت ترجمته في ج(1) ص(108) رقم(423).

بالسقط لأنه حمل. وقد قال تعالى : ﴿وَأُولَٰئِ الْأَحْمَالُ أَجْلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾⁽³⁾ قال : ولا تكون الأمة أم ولد بالسقط، إلا أن يكون مخلقاً. [الآية]⁽⁴⁾ الثانية. قوله تعالى : ﴿سَوَاءٌ الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِي﴾. نزلت الآية حين خرج رسول الله ﷺ، في غزوة الحديبية عام ست، فصدّه المشركون عن دخول البيت، فقضى عمرته في مكانه، ونحر هديه، وحلق رأسه. ورجع إلى المدينة. والمسجد : المراد به : المسجد نفسه، دون الحرام. وقيل : المراد به الحرام كله. والعاكف : هو المقيم. والبادي : هو القادم.

قال مالك : والمراد سواء في الحق، والفساطيط تضرب في الدور. ولقد كان عمر بن الخطاب، ينزع أبواب دور مكة إذا قدم الناس، لأن حقوقهم متخذة في مكة، قال مالك : لا فرق بين أهل مكة، وبين القادمين عليهم في دور مكة ومنازلها. فإن حقوقهم في ذلك متساوية، قال مالك : وقد كان عمر بن الخطاب يأمر في المواسم بقلع أبواب دور مكة ليدخلها القادم فينزلها حيث شاء، وهذا يبنني على أصليين : أحدهما أن دور مكة هل هي ملك لأربابها أم لا ؟ وثانيهما، أن مكة هل افتتحت عنوةً أو صلحاً. ولقد توفي رسول الله وأبو بكر وعمر ورباع مكة ترعاها السوائح، من احتاج سكن، ومن استغنى أسكن. قال القاضي : وعندي أنه، عليه السلام افتتح مكة عنوة، لكنه من عليهم في أنفسهم. فسموا الطلقاء. ومن عليهم في أموالهم، لكن إذا كثر الواردون لمكة شاركوهم بحكم الحاجة إلى ذلك، وقوله : ﴿وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَادِ بِظُلْمٍ﴾. الباء زائدة، أي ومن يُرِدْ فِيهِ إلحاداً بظلم، كقوله تعالى : ﴿تَنَبَّأَ بِالذُّهْنِ﴾⁽⁵⁾ قال الشاعر :

173 أ) نَحْنُ بَنُو جَعْدَةَ أَصْحَابِ الْفَلَجِ / نَضْرِبُ بِالسَّيْفِ وَتَرْجُو بِالْفَرْجِ

(3) الآية (4) سورة الطلاق.

(4) كلمة : [الآية] محلها بياض.

(5) الآية (20) المؤمنون

أي نرجو الفرج. وقيل المعنى : ومن يهَمُّ فيه بِمِثْلِ بِظُلْمٍ، لأن الإلحاد لغة هو الميل، أي ومن يقصد الميل بالظلم في الحرم. وأعلم أن الظلم لغة وشرعاً، هو وضع الشيء في غير موضعه، والظلم النقص، قال تعالى : ﴿وَلَمْ تَظْلِمْ مِنْهُ شَيْئاً﴾⁽⁵⁾ أعلم : أن مكة معظمة. قال رسول الله : «إِنَّ مَكَّةَ حَرَّمَهَا اللَّهُ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ، فَهِيَ حَرَامٌ بِحُرْمَةِ اللَّهِ لَمْ تَحِلَّ لِأَحَدٍ قَبْلِي وَلَا تَحِلُّ لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي، فَإِنْ أَحَدٌ تَرَخَّصَ فِيهَا بِقِتَالِ رَسُولِ اللَّهِ، فَقُولُوا : إِنَّ اللَّهَ أَذِنَ لِرَسُولِهِ وَلَمْ يَأْذَنْ لَكُمْ»⁽⁶⁾

وفي الحديث، أنه، عليه السلام، قام الغد من الفتح، فحمد الله، وأثنى عليه ثم قال : «إِنَّ مَكَّةَ حَرَّمَهَا اللَّهُ، وَلَمْ يُحَرِّمْهَا [الناس]»⁽⁷⁾ لا يحل لامريء يؤمن بالله واليوم الآخر أن يسفك فيها دماً، أو يعصِدَ فيها شجراً، فإن ترخص أحد بقتال رسول الله، فقولوا : إن الله أذن لرسوله ولم يأذن لَكُمْ، وإنما أذن له فيها ساعة من نهار، وقد عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالأمس».

الآية الثالثة. قوله تعالى : ﴿وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ﴾، الآية. أي مهدنا، ووطأنا، قالوا : وذلك أن الله تعالى أرسل ريحاً، فكشفت التراب عن أساس البيت الذي بناه آدم، وفي الحديث: أنه، عليه السلام، قيل له : أي مسجد وضع أولاً في الأرض، قال: المسجد الحرام، ثم المسجد الأقصى، وكان بينهما أربعون سنة، وتطهير البيت يعني من المعاصي والأقذار.

الآية الرابعة. قوله تعالى : ﴿وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ﴾. الآية. المراد يا إبراهيم، أعلم الناس بالحج، وقد أمر بذلك في جملة الشرائع، من الصلاة، والزكاة، والصيام، والحج، وقيل : إن الله أمره أن يرقى على أبي قُبَيْس، فينادي: «أيها الناس،

(5) الآية (33) الكهف.

(6) انظر صحيح مسلم رقم (987) ت. عبد الباقي.

(7) كلمة : [الناس] ساقطة بالأصل من المخطوط، وهي من الحديث.

إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ عَلَيْكُمُ الْحَجَّ فَحُجُّوا»، فلم [تبق] ⁽⁸⁾ نفس إلا أُبْلِغَ نداءُ إبراهيم إليها، فمن لبى حينئذ حج، ومن سكت لم يكن له فيه نصيب. واعلم : أن الحج واجب على الراجل والراكب مع الاستطاعة. والضامر : الهازل الضعيف من قطع المفازات، ويأتين : يعني النوق، والعميق : البعيد. روى الدارقطني أن رسول الله ﷺ، حج قبل الهجرة حجتين، وحج حجة الوداع ثالثة، وظن قوم أنه على دين إبراهيم، وإنما حج على دينه تنفلاً بالعبادة.

قال علماؤنا : دلت الآية على أن حج الراجل أفضل من حج الراكب، لأنه تعالى قدم الراجل على الراكب، وقد حج سيدنا إبراهيم وسيدنا عيسى، على نبينا سيدنا محمد، وعليهما أفضل الصلاة والسلام ماشيين، وإنما حج عليه الصلاة والسلام، راكباً مخافة أن يشق المشي على أمته إن حج ماشياً، وإنما طاف على راحلته ليبين لأمته هيئة الطواف.

(173 ب) الآية الخامسة. قوله تعالى : ﴿لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ / لَهُمْ﴾. المنافع : المناسك، وقيل : المغفرة. وقيل : التجارة. والصحيح، أنهم يشهدون ذلك كله، والأيام المعلومات، عشر ذي الحجة، قاله الشافعي، وقيل : أيام التشريق، وقال مالك : هي أيام النحر، والمراد النهار دون الليل، وذكر اسم الله، يعني النحر، لوجود التسمية معه، والبائس : من ظهر عليه ضرر المرض أو الحاجة. والفقير : من لا شيء له.

[الآية] ⁽⁹⁾ السادسة. قوله تعالى : ﴿ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ﴾. التَّفَثُ : لفظة غريبة لم يوجد فيها شِعْرٌ، قال مالك، التفت : حلق الشعر، ولبس الثياب، وما تَبَعَ ذلك مما يحل به المحرم، وعن مالك. أنه إزالة شعث الإحرام، كتقليم الأظفار، وحلق الشعر والغسل واستعمال الطيب، وقال صاحب العين ⁽¹⁰⁾. التفت : هو

(8) كلمة: [تبق] محلها بياض أيضاً، وكذلك والإثبات من المعنى والسياق.

(9) محل: [الآية] بياض. وكذلك في السادسة والسابعة والثامنة والتاسعة والعاشرة.

(10) صاحب العين، هو الخليل بن أحمد الفراهيدي، له كتاب في اللغة يسمى «العين»، وقد تقدمت ترجمته.

الرمي. والحلق، والتقصير، والذبح، وقصُّ الأظفار. وقال أبو عبيدة : هو قص الأظفار وأخذ الشارب، وكل ما يحرم على المحرم. إلاَّ النكاح، وقال قطرب :⁽¹¹⁾ تَفَثَ الرجل، إذا كَثُرَ وسخه.

قال القاضي : وهذا هو الصحيح، قال أمية⁽¹²⁾ بن أبي الصلت :
حَتُّوا رُؤُوسَهُمْ لَمْ يَخْلُقُوا تَفَثًا وَلَمْ يَسْلُوا لَهُمْ قَمَلًا وَصَبْنَانًا
واعلم أن النذر هو ما التزمه الرجل، وقال مالك : النذر هنا رمي الجمار. وقوله :
﴿وَلَيَطُوفُوا﴾. يعني طواف الإفاضة، وهو من أركان الحج اتفاقاً. والعتيق :
القديم. لأنه أول مسجد وضع في الأرض، وقيل : هو الخالص، لأنه خلص من
يد الجبابرة.

[الآية] السابعة . قوله تعالى : ﴿ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظَمْ حُرْمَاتِ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ
عِنْدَ رَبِّهِ﴾. الحرمات امثال الأوامر واجتناب النواهي، والرجس : النجس،
ولاشك أن الأصنام نجس، والنجس ليس وصفاً ذاتياً للأعيان، وإنما هو وصف
شرعي. والزور : الكذب، ومنه شهادة الزور.

[الآية] الثامنة : قوله تعالى : ﴿ذَلِكَ، وَمَنْ يُعْظَمْ شَعَائِرَ اللَّهِ﴾. الآية. الواحدة
شعيرة، وهي المعالم، قال مالك : والشعائر هنا عرفة، والمزدلفة، والصفاء، والمروة،
وقيل : هي مناسك الحج، وتعظيمها : استيفائها، والمنافع هنا : التجارة.
وقوله : ﴿ثُمَّ مَحَلُّهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾. أي تنتهي إلى الطواف بالبيت.

(11) هو أبو علي محمد بن المستنير اللغوي النحوي، كان من أئمة عصره، أخذ الأدب عن سيويه، له
عدة تصانيف في الاشتقاق والنوادر ومعاني القرآن وغير ذلك، توفي سنة (206هـ) عن دائرة
المعارف 849/7.

(12) شاعر جاهلي معمر، عاش أكثر من مائة سنة، عاصر البعثة، وكان، عليه السلام، يعجبه شعره، وحضر
غزوات ضد المسلمين. وهذا يناقض ما قدمه من أنه لم يرد في مادة التفث شعر، وأن يكون الكلام
السابق منسوباً للقاضي أبي بكر إلا أنه كلام ابن العربي هنا نعتياً عليه فلا تناقض فيه فتأمل.

(174 أ) [الآية] التاسعة. قوله تعالى : / ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا﴾. الآية. المنسك بفتح السين وكسرهما. وباب (مَفْعَل) مذكور في كتب العربية. قال قتادة : والمنسك، هنا الحج، وقيل : الذبح، وقال الفراء :⁽¹³⁾ هو العيد، وأصله التعب، وقال ثعلب :⁽¹⁴⁾ هو النسيكة، وهو الخالص من الخبيث.

[الآية] العاشرة. قوله تعالى : ﴿وَالْبُدْنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ﴾. الآية. البدن جمع بدنة، وهي الواحدة من الإبل، سميت بذلك لأنها سمينه، يقال بدن الرجل إذا سمن وكثر لحمه، وبدن بتشديد الدال، إذا كبر وأسن. وقال عطاء : يقال للبقرة بدنة، وحكى [ابن شجرة]⁽¹⁵⁾ أنه يقال في الغنم بدنة، وهو شاة : والبدن : الإبل، والهدي عام في النعم، والخير : الركوب وسائر المنافع، والصواف : المصطفة، وتقلد الإبل وتشعر.

وقال أبو حنيفة : الإشعار بدعة، لأنه مثله .

قال ابن شهاب : والصواف أن يقيدها ثم يصفها.

قال مالك : وينحرها قائمة، ولا يعقلها، إلا أن يخاف انفلاتها، فيعقلها، ولا يعرقها، إلا أن يتعذر عليه نحرها. وقد نحر، عليه الصلاة والسلام، بيده سبعاً من الإبل قياماً ﴿وَجَبَتْ جُنُوبُهَا﴾: سقطت ميتة، على جنبها ﴿فَكُلُّوا مِنْهَا﴾. أما هدي التطوع فيؤكل منه، وأما الهدي الواجب، فقال الشافعي : لا يؤكل منه. وقال أبو حنيفة : يؤكل من هدي التمتع والقران فقط.

وقال مالك : يؤكل منه إلا من جزاء الصيد، وفدية الأذى. ونذر المساكين [وثبت في الصحيح]⁽¹⁶⁾ أنه، عليه الصلاة والسلام، نحر بدئته، وأمر من كل بدنة

(13) هو أبو زكريا يحيى بن زياد، كان أبرع أهل زمانه في النحو واللغة وفنون الشعر، توفي سنة (207هـ) عن دائرة المعارف 139/7.

(14) مرت ترجمته في ج(1) ص(327) رقم(275).

(15) كلمة : [ابن شجرة] موقعها حروف مختلطة.

(16) جملة : [ثبت في الصحيح] ساقطة في الأصل، والإنبات من سياق الكبرى.

بيضة فطبخها، وأكل منها وشرب من مرقها، [وكان من هديه واجباً] ⁽¹⁷⁾ قوله تعالى : ﴿فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطْعُمُوا﴾. قيل : إنها واجبان، وقيل : إنها مستحبان. وقال مالك : الأكل مستحب، والإطعام واجب، فإن أكل من لحم الهدي الذي لا يحل له أكله، استغفر الله ، ولا شيء عليه، وقيل : يقوم الهدي كله، وقيل : قدر ما أكل، هو الحق، ثم يُعْرَمُ قيمة اللحم، وأما القانع، فقال ابن القاسم : هو الفقير، والمعتز : الزائر، وقيل : السائل. وقيل : القانع المتعفف، قال الشاعر :

يُعْطِي ذَخَائِرَ مَالِهِ مُعْتَرَهُ قَبْلَ السُّؤَالِ

يعني القاصد له وزائره، وقال بعضهم : إن الهدي يقسم أثلاثاً، ثلثه يأكله ربه، (174 ب) وثلثه يأخذه القانع / وثلثه يأخذه المعتز. وفي مسلم أنه، عليه الصلاة والسلام، ضحى بشاة، ولم يزل يأكل لحمها حتى قدم المدينة، ولم يذكر أنه تصدق منها. [الآية] ⁽¹⁸⁾ الحادية عشرة. قوله تعالى : ﴿لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومَهَا وَلَإِذَا مَاتُوهَا﴾. الآية. المراد : لن يتقبل الله لحومها، أي لن يصل إليه ذلك، وإنما يتقبل عمل المتقين، وقوله : ﴿لَتُكَبِّرُوا اللَّهَ﴾. كان ابن عمر إذا نحر هديه، قال : بسم الله، والله أكبر.

[الآية] ⁽¹⁸⁾ الثانية عشرة. قوله تعالى : ﴿أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنفُسِهِمْ ظُلُمُوا﴾ الآية. لما خرج رسول الله ﷺ من مكة، قال أبو بكر : أخرجوا نبيهم، ﴿إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ فنزلت الآية : وهذه أول آية نزلت في القتال، وقيل : نزلت حين هاجر رسول الله ﷺ إلى المدينة، وهي ناسخة لكل ما في القرآن من صفح، وترك، وإعراض. وقوله : ﴿أُذِنَ﴾. أي أبيع، وهذا يدل على أن الإباحة في الشرع، وأنه لا حكم قبل الشرع، بل الشرع منشيء للأحكام،

(17) جملة: [وكان من هديه واجباً]، محلها بياض بالأصل، والإثبات من الكبرى، وهي محل الشاهد للإمام مالك، الذي يقول بجواز الأكل من الهدي الواجب.

(18) كلمة: [الآية] موقعها بياض، وكذلك في الحادية عشرة، والثانية عشرة، والثالثة عشرة.

وقرىء ﴿يقاتلون﴾ بفتح التاء وكسرهما. وقد كان الكفار يقصدونه وأصحابه بالأذية⁽¹⁹⁾، ولقد خنقه المشركون، حتى كادت نفسه تذهب، فتداركه أبو بكر، وقال أتقتلون رجلاً أن يقول : ربي الله.

[الآية] الثالثة عشرة. قوله تعالى : ﴿الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ﴾. قال علماؤنا : كان رسول الله ﷺ قبل بيعة العقبة لم يؤذن له في قتال، وإنما أمر بالدعاء، والصبر على الأذى، وبالصفح عن الجاهل، ثم أذن الله له في القتال، والانتصار ممن ظلمه وظلم قومه. فنزلت الآية. وهي أول آية نزلت في الحرب وإباحة الدماء، والمراد إنما أباحت لهم القتال لأنهم ظلموا، ولم يكن لهم ذنب إلا أن يعبدوا الله، وأنهم إذا ظهروا أقاموا الصلاة وأظهروا شعائر الإسلام، وفي البخاري أنه، عليه السلام، قال : «أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة، فإذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحق الإسلام، وحسابهم على الله [تعالى]»⁽²⁰⁾. دلت الآية على نسبة الفعل الموجود من المكروه إلى مكرهه، ولذلك قال علماؤنا : المكروه على إتلاف مال، أو قتل، يغرّم ويقتل، (175 أ) وفي الحديث : إنه عليه الصلاة والسلام، قال / «من لكعب بن الأشرف : فإنه قد آذى الله ورسوله»⁽²¹⁾. قال محمد بن سلمة⁽²²⁾ : يارسول الله ، أتحب أن أقتله، قال : «نعم» فقتله، مع أصحابه غيلة. وهذا يدل على قتل المؤذي.

[الآية] الرابعة عشرة. قوله تعالى : ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ﴾. يروى «أن رسول الله ﷺ، جلس في ناد

(19) لا يوجد في المعاجم الصحيحة هذا المصدر، وإنما المسموع عن العرب الإيذاء والأذية.

(20) كلمة: [تعالى] موقعها بياض، وهي من نص الحديث، والحديث أخرجه مسلم في صحيحه (52)

ت. عبد الباقي

(21) في شرح السنة للبخاري 384/11.

(22) من أكبر الصحابة، شهد المشاهد كلها، انظر الاستيعاب. ص 1377.

من أندية قومه، فتمنى ألا ينزل عليه في ذلك وحي لئلا يفر عنه قومه، فأُنزل الله، ﴿وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ﴾. فقرأ حتى إذا بلغ : ﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَىٰ﴾⁽²³⁾ فألقى عليه الشيطان كلمتين، وهما : « تلك الغرائق العلى، وإن شفاعتهن لترجى »، فتكلم بهما، ثم مضى فقرأ السورة كلها، ثم سجد في آخرها، وسجد القوم معه، ورفع الوليدُ بن المغيرة تراباً إلى وجهه فسجد عليه، فلما أمسى جاءه جبريل فعرض عليه السورة، فلما بلغ الكلمتين قال مَا جِئْتُكَ بِهِمَا. فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ. ﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُوكَ عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ لِتَفْتَرِيَ عَلَيْنَا غَيْرَهُ﴾⁽²⁴⁾ الآية. فما زال مغموماً، حتى نزلت الآية والمراد : ما يتمنى نبي ولا رسول قبلك مثل ما تمنيت، إلا والشيطان قد زاد في تلاوته، كما زاد على لسانك. اعلم : أن هذه الرواية لاتصح، فإن النبي معصوم، ولا يبلغ عن الله إلا ما أوحى إليه، فإن الله يخلق عنده علماً ضرورياً أن الملك هو جبريل، وأن ما ألقى إليه هو من الله، فكيف يقال إن الشيطان ألقى إليه هذه الكلمات حتى تلاها قرآناً؟ ولو كان الأمر كذلك لما كان لنا وثوق بما جاء به من عند ربه، لأمكن أن يكون الشيطان ألقى ذلك إليه.

قال القاضي : ومعنى الآية، إن من سنة الله في رسله وأنبيائه أنهم إذا قالوا عن الله قولاً زاد الشيطان فيه من قبل نفسه، وذلك أنه، عليه الصلاة والسلام، كان إذا أقرأه تلا قرآناً قطعاً، وسكت في مقاطع الآي، فيزيد الشيطان في تلك السكتات كلمات ليست من القرآن، ويحاكي كلماته، عليه الصلاة والسلام، ولما زاد الشيطان هنا الكلمة، توهم الكفار أنهما من القرآن، فتلوها ونسبوها له، عليه الصلاة والسلام.

[الآية] الخامسة عشرة. قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا﴾.

(175 ب) قيل : المراد / بها سجود التلاوة، وقد قرأ عمر سورة الحج فسجد فيها سجدتين،

(23) الآيتان (19، 20) النجم.

(24) الآية (73) الإسراء.

ثم قال : هذه السورة فضلت بسجديتين : وقد قال ابن عمر لرسول الله ، أفي سورة الحج سجدتان ؟ قال : نعم . وقيل : المراد بها سجود الصلاة .

[الآية] السادسة عشرة . قوله تعالى : ﴿وَمَا جَعَلْ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ . الحرج : الضيق ، وفي الحديث أنه ، عليه الصلاة والسلام ، قال : «بُعِثْتُ بِالْحَنِيفِيَّةِ السَّمْحَةِ»⁽²⁵⁾ وقد كانت الشدائد في الأمة ، فسأخ الله هذه الأمة إجلالاً لرسول الله ﷺ ، وفي الموطأ : «إنه ، عليه الصلاة والسلام ، وَقَفَ فِي حُجَّةِ الْوَدَاعِ ، فَقَالَ رَجُلٌ : لَمْ أَشْعُرْ فَنَحَرْتُ قَبْلَ أَنْ أُرْمِيَ ، فَقَالَ : ارْمِ وَلَا حَرَجَ ، فَمَا سُئِلَ عَنْ شَيْءٍ قُدِّمَ أَوْ أُخِّرَ إِلَّا قَالَ : افْعَلْ وَلَا حَرَجَ»⁽²⁶⁾

[المسألة]⁽²⁷⁾ إذا تعارض حظر وإباحة فأيهما يقدم ؟ قولان : ولو قام دليل على زيادة رُكنٍ أو شرط في العبادة وقام دليل على إسقاطه ، فأيهما يقدم ؟ قولان ، ومتى كان الحرج في نازلة عاماً في الناس سقط ، وإن كان خاصاً لم يُعتبر عندنا ، وعن الشافعي اعتباره .

(25) فيض القدير 203/3 ، وتامه (وَمَنْ خَالَفَ سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي) .

(26) انظر جامع الحج من الموطأ بشرح الزرقاني 390/2 .

(27) كلمة : [مسألة] ، محلها بياض ، والإثبات من الكبرى .

[سورة المؤمنون⁽¹⁾]

وفيها اثنتا عشرة آية :

[الآية⁽²⁾ الأولى. قوله تعالى : ﴿الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ﴾. وفيها

مسائل :

المسألة الأولى: في سبب نزولها، روى الترمذي أن : «رسول الله ﷺ كان إِذَا نَزَلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ يُسْمِعُ عِنْدَ وَجْهِهِ كَدَوِيَّ النَّحْلِ، فنزل عليه يوماً، فمكثنا ساعة فسرري عنه، فاستقبل القبلة، ورفع يديه، وقال: اللَّهُمَّ زِدْنَا وَلَا تَنْقُصْنَا، وَآكِرْمَنَا وَلَا تُهِنَّا، وَأَعْطِنَا وَلَا تَحْرِمْنَا، وَآثِرْنَا وَلَا تُؤْثِرْ عَلَيْنَا، وَأَرْضِنَا وَأَرْضَ عَنَّا⁽³⁾»، ثم قال: «أُنْزِلَ عَلَيَّ عَشْرُ آيَاتٍ مِنْ أَقَامَهُنَّ دَخَلَ الْجَنَّةَ»، ثم قرأ: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾. العشر آيات .

(1) [سورة المؤمنون]، محلها بياض بالأصل.

(2) موضع كلمة: [الآية]، محلها بياض.

(3) انظر الدعاء في فيض القدير 107/2.

[المسألة⁽⁴⁾] الثانية : الخشوع : هو الخضوع والاستكانة. وقد كان، عليه الصلاة والسلام، يقول في دعائه : ﴿خَضَعَ لَكَ⁽⁵⁾ سَوَادِي وَأَمِنْ بِكَ قُوَادِي﴾. وحقيقته السكون، فقد كان، عليه الصلاة والسلام، لا يلتفت في صلاته خاشعاً خاضعاً، وقد كان ابن الزبير⁽⁶⁾، إذا قام يصلي تأتية حجارة المنجنيق عن يمينه (176 أ) ويساره، فلا يلتفت، قال الشافعي والمتصوفة : يضع المصلي بصره في / موضع سجوده، فإنه أحضر لقلبه، وأجمع لفكره.

وقال مالك : ينظر أمامه، فإنه إن حنى رأسه [ذهب بعض]⁽⁷⁾ قيامه، ولا يرفع المصلي بصره إلى السماء في الصلاة، أو لتخطفن أبصارهم، وقد كان، عليه الصلاة والسلام، يلمح في الصلاة ولا يلتفت.

[المسألة⁽⁴⁾] الثالثة : قال مالك : في قوله تعالى : ﴿الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ﴾. قال : الإقبال عليها، وقال مقاتل : الخشوع أن لا يعرف مَنْ على يمينه، ولا مَنْ على يساره. واعلم : أن قولك : الله أكبر، يحرم عليه الأفعال بالجوارح والكلام باللسان، وأن نية الصلاة تحرم عليه الخواطر بالقلب، والأخذ بالفكر.

(8)
[الآية الثانية]. قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ﴾. الآية. هذه الآية عامة للرجال والنساء قوله : ﴿إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ﴾. [مسألة⁽⁹⁾] فإنه خاص بالرجل، إذ لا إباحة بين النساء وبين ملك اليمين في

(4) كلمة : [مسألة] موقعها حروف مختلطة.

(5) كلمة لك، محلها بياض بالأصل، وهي في نص الحديث.

(6) هو عبد الله بن الزبير بن العوام، أمه أسماء بنت أبي بكر الصديق، صحابي قرشي، قتله الحجاج بن يوسف الثقفي. عن المعارف لابن قتيبة.

(7) كلمة [ذهب بعض]، موقعها بياض بالأصل، وهي من كلام مالك كما في الكبرى.

(8) كلمة : [الآية الثانية]، موقعها بياض، والسياق يقتضيها.

(9) كلمة : [مسألة]، محلها بياض، والإنبات من الكبرى.

الفرج، قال ابن عبد الحكم : سئل مالك عن الرجل يجلد عُمَيْرَةً فتلاً⁽¹⁰⁾ ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِغُرُوجِهِمْ﴾، إلى قوله : ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْعَادُونَ﴾. وكانوا يكونون عن الذكر بعميرة. قال الشاعر :⁽¹¹⁾

إِذَا حَلَلْتُ بِوَادٍ لَا أُنِيسَ بِهِ، فَاجْلِدْ عُمَيْرَةً، لَا دَاءَ وَلَا حَرَجَ

ويسميه أهل العراق الاستمئاء، وهو استفعال من المنى، وقد أجازته أحمد بن حنبل على ورعه، واحتج بأنه إخراج فضلة من البدن، فجاز عند الحاجة كالفصد والحجامة.

قال القاضي : وعامة العلماء على تحريمه، قال : وهو الحق، قالوا : وهو كالفاعل بنفسه، وهي معصية أجراها إبليس بين الناس، ولو قيل بالجواز لكان فعلها قبيحاً، فإن قيل : هي خير من نكاح الأمة قلنا : بل نكاح الأمة خير منها. قال قوم : دلت الآية على تحريم نكاح⁽¹²⁾ (المتعة)، فإن الله تعالى أباح الفرج بالنكاح أو بملك اليمين، والمرأة في نكاح المتعة ليست بزوجة، وهذا ضعيف بل هي زوجة، ولكن حرمت المتعة بالأحاديث الصحاح.

[الآية]⁽¹³⁾ الثالثة. ﴿فَمَنْ ابْتَغَى وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْعَادُونَ﴾. ولا شك أن اللائط عادٍ، لخروجه عن الآية فيحد.

[الآية] الرابعة. قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ﴾. جاء

(176 ب) في الحديث : «أد الأمانة إلى من ائتمنك، ولا تخن من خائنك». وجاء «من نقض العهد فيك / فلا تنقضه فيه».

(10) جواب الإمام مالك هنا بتلاوة الآية، معناه التحريم المشار إليه بقوله تعالى : ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْعَادُونَ﴾، والتعبير بجلد عميرة كناية عن الاستمئاء باليد.

(11) البيت من البسيط، ولا حجة فيه على نفي الحرج، ونفي الداء لثبوتهما طبعاً وشرعاً.

(12) كلمة : [المتعة] محلها بالخطوط [نكاح الأمة]، ولا معنى له شرعاً، والصواب تحريم نكاح المتعة، كما أثبتناه.

(13) موضع كلمة : [الآية] بياض وكذلك في الثالثة والرابعة والخامسة والسادسة.

[الآية] الخامسة. قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾. المحافظة على الصلاة هي إدامة أفعالها في أوقاتها.

[الآية] السادسة. قوله تعالى : ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ﴾. الآية. امتن الله على خلقه، بما أنزل عليهم من السماء من المطر، بما جعله في الأرض من الأنهار، والعيون، والآبار، وجعل الله ذلك غذاء للأبدان، ونموا للحيوان.

قال مالك : والأرض التي أسكن الله فيها الماء هي التي لا نبات فيها، قال وقوله تعالى : ﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الرَّجْعِ﴾⁽¹⁴⁾ يعني المطر، وقوله : ﴿وَالْأَرْضِ ذَاتِ الصَّدْعِ﴾. يعني النبات. وجاء في الأثر، أنه ما نزل ماء من السماء إلا محفوظاً بملك، إلا الطوفان فإنه نزل دون حفظ ملك.

قال القاضي أبو بكر : ذهب بعضهم إلى أن قوله تعالى : ﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الرَّجْعِ﴾. معناه : أنها ترجع في كل عام إلى نزول المطر، وقال قوم : إنها ترد إلى الأرض مأخذت منها، وقال : إن السماء تستقي من البحر، قال الهذلي :⁽¹⁵⁾

شَرِبْنِ بِمَاءِ الْبَحْرِ

يعني السحاب. وقوله : ﴿وَلِنَّا عَلَى ذَهَابٍ بِهِ لِقَادِرُونَ﴾. أي بالحاصل في الأرض، وهذا كقوله : ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا﴾. وقال تعالى : ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا﴾. وهذا عام في ماء المطر، والمختزن في الأرض، ومن هنا زعم قوم أنه لا يتوضأ بماء البحر، لأنه لم ينزل من السماء، لكن قال، عليه الصلاة والسلام،

(14) الآية (11) الطارق.

(15) هو أبو ذؤيب الهذلي الشاعر الفحل الشهير، وتما البيت :

ثم ترجعت : (متى لجج خضر لمن نثج)

وهو من قصيدة من الطويل. مطلعها :

صحا قلبه بل لج وهو لجوج وزالت له بالأنعمين خدوج

فيه : ﴿هُوَ الطَّهَوْرُ مِائَةُ الْحُلِّ مِئْتَهُ﴾⁽¹⁶⁾ وهذا نص فيه

[مسألة]⁽¹⁷⁾ : روي أن رسول الله ﷺ قال : ﴿أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْجَنَّةِ إِلَى الْأَرْضِ خَمْسَةَ أَنْهَارٍ : سَيْحُونٌ، وَهُوَ نَهْرُ الْهِنْدِ، وَجِيحُونٌ وَهُوَ نَهْرُ بَلْخِ، وَدِجْلَةٌ وَالْفُرَاتُ وَهُمَا نَهْرَانِ فِي الْعِرَاقِ، وَالنَّيْلُ وَهُوَ نَهْرُ مِصْرَ، أَنْزَلَهَا اللَّهُ مِنْ عَيْنٍ وَاحِدَةٍ مِنْ عَيْنِ الْجَنَّةِ ، فِي أَسْفَلِ دَرَجَةٍ مِنْ دَرَجَاتِهَا، فَاسْتَوْدَعَهَا الْجِبَالَ، وَأَجْرَاهَا فِي الْأَرْضِ، فَإِذَا خَرَجَ يَأْجُوجٌ وَمَأْجُوجٌ، نَزَلَ جَبْرِيلُ فَرَفَعَ مِنَ الْأَرْضِ الْقُرْآنَ وَالْعِلْمَ وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ الْخَمْسَةُ».

[الآية]⁽¹⁸⁾ السابعة. قوله تعالى : ﴿وَأَوْتَيْنَاهُمَا إِلَى رُبُوعٍ ذَاتِ قَرَارٍ وَمَعِينٍ﴾.

الرُبُوعُ فِيهَا خَمْسُ لُغَاتٍ : الْحَرَكَاتُ الثَّلَاثُ فِي الرَّاءِ وَرَبَاوَةٌ بِفَتْحِ الرَّاءِ وَكُسْرُهَا.

قال أبو هريرة: هي فلسطين، وقيل : بيت المقدس، وقيل : دمشق قاله [ابن

المسيب]⁽¹⁹⁾ وغيره. وقيل : مصر / وقوله : ﴿ذَاتِ قَرَارٍ وَمَعِينٍ﴾ أي محل

يستقر فيه لسعته، والمعين : الماء. وقيل المعين : السائل، يقال مَعَنَ الْمَاءُ إِذَا سَالَ،

واسم الفاعل منه ماعن ومعين، إذا قصدت المبالغة.

الآية الثامنة. قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا

صَالِحًا﴾.

قال مالك : الطيبات الحلال، وفي الحديث، أنه، عليه الصلاة والسلام، قال :

«يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ اللَّهَ طَيِّبٌ، لَا يَقْبَلُ إِلَّا طَيِّبًا، وَإِنَّ اللَّهَ أَمَرَ الْمُؤْمِنِينَ بِمَا أَمَرَ بِهِ

الرُّسُلِينَ، فَقَالَ : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾. ثم ذكر

الرَّجُلَ يُطِيلُ السَّفَرَ أَشْعَثَ أَغْبَرَ يَمُدُّ يَدَيْهِ، وَمَطْعَمُهُ حَرَامٌ، وَمَلْبَسُهُ حَرَامٌ، وَغُذِيَ

(16) الآية (30) الملك.

(17) كلمة: [مسألة] موقعها بياض بالخطوط.

(18) كلمة : [الآية] موقعها بياض.

(19) كلمة : [ابن المسيب] موقعها بياض، وهو صاحب القول المذكور، كما في الكبرى.

بالْحَرَامِ فَأَتَى يُسْتَجَابُ لَهُ»⁽²⁰⁾ وقال عليه الصلاة والسلام : «إِنَّ مِنْ أَطْيَبِ مَا أَكَلَ الرَّجُلُ مِنْ كَسْبِهِ، وَإِنَّ وَلَدَهُ مِنْ كَسْبِهِ». وكان داود، عليه السلام، يأكل مِنْ صَنْعَتِهِ، قال تعالى : ﴿وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَكُمْ﴾⁽²¹⁾. وكان عيسى يأكل من غِزْلِ أُمِّهِ، وقال، عليه الصلاة والسلام : «جُعِلَ رِزْقِي تَحْتَ ظِلِّ رُمُحِي وَجُعِلَتِ الذَّلَّةُ وَالصَّغَارُ عَلَى مَنْ خَالَفَ أَمْرِي»⁽²²⁾.

الآية التاسعة. قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ﴾. الآية. روى الترمذي أن عائشة قالت : «سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ قَالَ : هُمْ الَّذِينَ يُصَلُّونَ وَيَصُومُونَ وَيَتَصَدَّقُونَ وَيَخَافُونَ أَنْ لَا يَقْبَلَ مِنْهُمْ». واعلم أن الأفضل للمتقي أن يغلب مقام الرجاء، ويغلب، أيضاً، مقام الخوف، وقد كان، عليه الصلاة والسلام، يومَ بدرٍ غَلَبَ مقامَ الخوف، فرفع يديه إلى السماء، وقال : **اللَّهُمَّ إِنْ تُهْلِكَ هَذِهِ الْعَصَابَةَ لَا تُعْبِدُ فِي الْأَرْضِ**، ومَدَّ يديه حتى سقطَ رداؤه عن منكبيه، فقال أبو بكر : «كفأك، يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَنَاشِدَتَكَ رَبُّكَ، فَإِنَّهُ مَنْجَزٌ مَوْعِدُكَ، حَسْبُكَ، يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَقَدْ أَلْحَحْتُ عَلَى رَبِّكَ». فَعَلَّبَ أَبُو بَكْرٍ جَانِبَ الرَّجَاءِ فِي نَفْوَذِ الْوَعِيدِ.

قال القاضي أبو بكر : اعلم أن من أتى معصيةً إن أتاها خائفاً من العذاب فهو مذنب، وإن أتاها شاكاً في العذاب فهو مُلْحَدٌ. العاصي الخائف من العذاب مذنب، والعاصي الشاك ملحد. وقوله : ﴿أُولَئِكَ يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ﴾. هذا يدل على أن الصلاة في أول وقتها أفضل.

الآية العاشرة. قوله : ﴿مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ سَامِرًا تَهْجِرُونَ﴾ والمراد بمستكبرين : أهل الحرام. وهذا ذم لهم لأنهم كانوا يتعاطون الكبر اغتراراً منهم بالحرام. ثم

(20) الحديث شهر من أحاديث الأربعين النووية.

(21) الآية (79) الأنبياء.

(22) أخرجه البخاري، انظر الفتح 75/6.

177 ب) فاسق / والتكبر على الكافر إيمان. والسامر المراد به الساهرون الناطقون بالهجر وهو الفحش عن الكلام، وقُرئ: ﴿تَهْجُرُونَ﴾ بضم التاء وكسر الجيم من أهجر، إذا أفحش، وبفتح التاء وضم الجيم من هجر إذا هدى، وقيل: المعنى مستكبرين في حرمي تهجرون نبيي.

قال ابن عباس : لما نزلت الآية كره السمر، فإنه تعالى ذم قوماً لأنهم يسمرون في غير طاعة إما في هذيان، أو في إذابة، وفي الحديث، أنه، عليه الصلاة والسلام : «كَانَ يَكْرَهُ النَّوْمَ قَبْلَ الْعِشَاءِ وَالْحَدِيثَ بَعْدَهَا». أما الكراهية للنوم قبلها فلتلا يعرضها للفوات. وقد قال عمر: «فَمَنْ نَامَ فَلَا نَامَتْ عَيْنُهُ» قاله ثلاثاً. وأما كراهية الحديث بعدها، فلأن الصلاة قد كفرت خطاياها. فإذا تحدث بعدها فربما أحدث ذنباً فنام عليه، وقد كان عمر يضرب على الحديث بعدها.

قال القاضي : إنما يمنع السهر بعد العشاء إذا كان في غير حاجة، فاعلم. الآية الحادية عشرة. قوله تعالى : ﴿ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ﴾. المعنى ادفع بالإغضاء والصفح عن إساءة المسيء، وقيل : المراد ادفع الجفا بالوفا، قال الطرطوشي : «متى اجتمع لك أمران، واحد للدنيا، وآخر لله، فقدم ماله، فإنهما يحصلان، وإن قدمت ما للدنيا، فربما فاتا معاً، وربما حصل ما للدنيا، ولم يبارك فيه».

الآية الثانية عشرة. قوله تعالى : ﴿وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ﴾. الآية . لاشك أن الله عصم نبيه من الشيطان، ولكن كان يستعيذ به منه تعليماً لأئمة، وهذا الأمر عام، فقد كان يستعيذ حتى عند افتتاح الصلاة، كان يقول : «أعوذُ بالله من الشيطان الرجيم من همزه ونفثه ونفخه».

سورة النور

فيها تسع وعشرون آية :

الآية الأولى. قوله تعالى : ﴿سُورَةٌ أَنْزَلْنَاهَا﴾ . أي هي مرتبة. قال الشاعر :⁽¹⁾

ألم تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَعْطَاكَ سُورَةً تَرَى كُلَّ مَلِكٍ دُونَهَا يَتَذَبَذَّبُ
وعامة القراء على رفعها، قال النحاة : والرفع على خبر المبتدأ، أي هذه سورة
لأن الابتداء بالنكرة قبيح.

قال القاضي أبو بكر : وقد بينا في رسالتنا أنه فصيح⁽²⁾ وقرأ عيسى بن
عمر بالنصب، وهو لين⁽³⁾ لأنه من باب الاشتغال. وقوله : ﴿وَفَرَضْنَاهَا﴾
(178 أ) قرئ بتخفيف الراء، أي أوجبناها، وقدرناها، جاء في الحديث : «فَرَضَ رَسُولُ
اللَّهِ ﷺ صَدَقَةَ الْفِطْرِ عَلَى كُلِّ حُرٍّ وَعَبْدٍ ذَكَرٍ وَأُنْثَى مِنَ الْمُسْلِمِينَ»⁽⁴⁾ وَمَنْ
شَدَّدَ الرَّاءَ أَرَادَ التَّكْثِيرَ.

(1) هو النابغة الذبياني المشهور، والبيت من الطويل.

(2) إليه مال إمام النحاة سيويه في الكتاب، ومثل له بقول العرب : أُمْتُ فِي الْحَجْرِ لَا فِيهِ.

(3) أي ضعيف إذ الأصل عدم الحذف، والعامل في الاشتغال محذوف.

(4) الموطأ بشرح الزرقاني 147/2.

الآية الثانية. قوله تعالى : ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا﴾. الآية. وفي الآية مسائل :

المسألة الأولى : الزنا هو الوطء المحرم شرعاً في غير ملك ولا شبهة ملك في قبل أودبر ذكر أو أنثى، ويندرج في ذلك اللواط، وقرىء الزانية بالرفع والنصب. وقد قررنا ذلك في السارق والسارقة، وإنما ذكر الذكر والأنثى رفعاً لما توهمه الشافعي من أن المرأة إذا جُمِعَتْ في الصيام لم تكفر، لقوله : جامعته أهلي في رمضان، فقال له، عليه الصلاة والسلام : «كُفِّرَ والمرأة ليست واطئة ولا مجامعة».

قال القاضي : وهذا تقصير من الشافعي، لأن المرأة تتصف بالوطء كالرجل لاشتراكهما في اللذة.

المسألة الثالثة. بدأ تعالى بالمرأة، في قوله : ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي﴾. لأنها أكثر شهوة من الرجل، ولأن زناها أعظم، لما يتولد عنه من الحمل، ولا شك أن المرأة أشد حياءً لكن يذهب بالزنا، لا شك أن الجلد على البكر والرجم على الثيب، وذلك أن الآية تقتضي الجلد، ثم شرحت السنة ذلك، فقال، عليه الصلاة والسلام : ﴿الْبِكْرُ بِالْبِكْرِ جَلْدٌ مِائَةٌ وَتَعْرِيْبُ عَامٍ، وَالثَّيْبُ بِالثَّيْبِ الْجَلْدُ وَالرَّجْمُ﴾⁽⁵⁾. ثم نسخ الجلد، ثم لاختلاف أن المخاطب بالأمر الإمام، ومن ناب عنه، وزاد مالك والشافعي : السادة في العييد⁽⁶⁾

قال الشافعي في الجلد والقطع، وقال مالك في الجلد خاصة، لقوله، عليه الصلاة والسلام : «إِذَا زَنَتْ [أُمَةٌ]⁽⁷⁾ أَحَدِكُمْ فَلْيَجْلِدْهَا⁽⁸⁾ الْحَدَّ» .

(5) سبل السلام 4/4، وأوله: «خذوا عني خذوا عني الحديث».

(6) أي كما يخاطب الإمام، ومن ناب عنه بإقامة الحد، كذلك يخاطب السيد المالك بإقامة الحد على عبده وأمته.

(7) كلمة : [أمة] موقعها في الأصل (امرأة)، والصواب ما أثبتناه.

(8) الحديث في سبل السلام 10/4 والزيادة فيه.

المسألة الثالثة : قوله : ﴿وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ﴾. أي لاتشفقوا على الزناة في الحدود، وليكن الضرب وسطاً، وتستوي فيه الحدود كلها.
وقال أبو حنيفة : ضرب الزنا أشد، ثم دونه ضرب القذف، وأخفها ضرب الشراب، وفي الحديث : «أَنَّ رَجُلًا أَصَابَ حَدًّا فَأَتَيْتُ، عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، بِسُوطٍ شَدِيدٍ، فَقَالَ : دُونَ هَذَا، فَأَتَيْتُ بِسُوطٍ لَيْنٍ، فَقَالَ : فَوْقَ هَذَا». وقد أمر ابن عمر بأن لا ترفع الإبط في ضرب الحد.

قال القاضي : هذا ما لم يكثر الناس الفساد، فإنه يشتد في الضرب، وقد (178 ب) شرب رجل خمرًا في رمضان فحده ثمانين للشرب، ثم عشرين / لهتك حرمة الشهر. وقد عبث رجل بصبي، فضربه الوالي ثلاثمائة سوط، ولم يغير مالك حين بلغه. والطائفة : قيل : واحد فما زاد، وقيل : رجلان، وقيل : أربعة، وقيل : عشرة. والطائفة مأخوذة من طاف، وهذا يصح في الواحد، ومن هنا استدل العلماء على قبول خبر الواحد.

الآية الثالثة. قوله تعالى : ﴿الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً﴾. الآية. وفيها مسائل :

المسألة الأولى : قال ابن عمر : نزلت الآية في رجل من المسلمين، استأذن رسول الله في نكاح امرأة، يقال لها : أم مهزول، كانت من البغايا، وشرطت له أن تنفق عليه، فنزلت الآية. وقيل : نزلت في أهل الصفة، إذ كانوا لا مساكن لهم، وكان بالمدينة بغايا هن مساكن، فأراد أهل الصفة نكاحهن لينفقن عليهم، ويسكنهم في مساكنهم⁽⁹⁾، فنزلت الآية. وقيل : المعنى لا يزني الزاني إلا بزانية، وبالعكس.

المسألة الثانية : هذه الآية من مشكلات القرآن، فإننا قد قلنا : إن صيغة الخبر لا يعدل بها إلى الأمر، فعلى هذا نقول، قد وجدنا العفيف ينكح الزانية، ونجد

(9) بالأصل في متاكمهم ، والصواب ما أثبتناه.

الزاني ينكح العفيفة، فيلزم الخلف⁽¹⁰⁾ في كلامه تعالى فقال ابن [مسعود]:⁽¹¹⁾
إن الرجل إذا زنى بالمرأة، ثم نكحها كانا زانين ماعاشا، فيندفع السؤال⁽¹²⁾.
وقال ابن عباس: أوله سفاح وآخره نكاح. وقاله ابن عمر، قال: وهو كرجل
سرق تمرة، ثم اشتراها.

وقال مالك: لا ينكحها حتى يستبرئها من مائه الفاسد، لئلا يختلط الحلال
بالحرام.

وقال الشافعي وأبو حنيفة: لاحرمة⁽¹³⁾ لماء الزنا.

المسألة الثالثة:⁽¹⁴⁾ تزويج الزانية إن كان ورحمها مشغول بالماء الفاسد، لم
يجز اتفاقاً، فإن فعل فهو زنى، لكن لا يحد لاختلاف العلماء فيه، وأما إن
استبرئت، فهو جائز إجماعاً. وقد ثبت أن رجلاً أتى إلى أبي بكر، فقال أبو بكر
لعمر، قم فانظر مايقول، فقال الرجل: إن ضيفاً نزل بي فزني بابتني، فقال
عمر: قبحك الله، ألا استرت على ابنتك؟ فأمر بهما أبو بكر⁽¹⁵⁾، فضربا الحد،
ثم زوج أحدهما الآخر، ثم غربهما حولاً. ورؤي أن رجلاً استكره جارية،
فافتضها فجلده أبو بكر، ولم يجلدها، فنفاه سنة، ثم جاء فزوجه إياها. وجلد
عمر في الزنا، ونفى أحدهما إلى: «خير»، وآخر إلى: «فدك».

(10) أي عدم مطابقة الخبر القرآني للواقع، وهو محال فما أدى إليه محال أيضاً.

(11) كلمة: [ابن مسعود] محلها بياض، وابن مسعود هو صاحب هذا القول، كما في القرطبي.

(12) بما قاله وفهمه ابن مسعود، يظهر ويتضح الصدق في الخبر القرآني، ويندفع الإشكال.

(13) أي لا ينشر التحريم كالرضاع الناشر له، فمن زنى بامرأة حل له نكاحها بعد الاستبراء.

(14) بالأصل: (المسألة الثانية)، وهي ثلاثة كما رسم.

(15) هذا مشكل فالإجماع على أن الحد بالزنا لا يكون إلا بإقرار الزاني على نفسه أو قيام شهادتين على
إقراره أو شهادة أربعة شهود بالزنا مع شروط، ولا شيء هنا من الأمور الثلاثة الموجبة لإقامة
الحد من أبي بكر، حيث إن مستند أبي بكر هو شهادة الأب فقط فتأمل، ومهما يكن فهذا
اجتهاد صحابي لا يقدرح في الإجماع.

(179) الآية/الرابعة . قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ يَزْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ﴾. الآية. وفيها مسائل :

المسألة الأولى : والذين في موضع رفع، وقيل: في موضع نصب، والرمي القذف لأنه رمي باللسان، وفي صحيح البخاري، ومثله في مسلم أن هلال ابن أمية قذف امرأته بشريك بن سحماء. قال الشاعر⁽¹⁶⁾ :

رَمَانِي بِأَمْرِ كُنْتُ مِنْهُ وَوَالِدِي بَرِيئاً وَمِنْ أَجْلِ الطَّوَاوِي⁽¹⁷⁾ رَمَانِي
واعلم، أن الإحصان يطلق على الإسلام، والحرية، والعفة، والأخلاق. إن المراد به هنا العفة. وشرط القاذف : العقل، والبلوغ، وشرط المقدوف به: أن يقذفه بزنى أو لواط أو بنفيه عن أبيه، وشرط المقدوف : العقل والبلوغ، والإسلام، والحرية، والعفاف، عن المعصية التي رُمي بها كان عفيفاً عن غيرها أم لا، وهذا مبسوط في كتب الفقه.

المسألة الثانية : الرمي هنا، المراد به : القذف بالزنا، لأن هلال بن أمية قذف امرأته بشريك بن سحماء «[فقال النبي] ⁽¹⁸⁾ : البينة، وإلا حد في ظهرك»، ولقوله : ﴿ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ﴾. وهذا إنما يكون في الزنا. وقد اتفق العلماء على أن القذف، إذا كان صريحاً فالحد : وإن كان تعريضاً، فقال مالك : يحد، وقال الشافعي : لا يحد، وإن قال له يا من وطئ بين الفخذين، فقال ابن القاسم : يُحَدُّ لأنه تعريض، وقال أشهب : لا يحد لأنه نسبه إلى فعل لا يعد زنى إجماعاً، فإن رمى صبية بالزنا يمكن وطؤها قبل البلوغ، كان قذفاً عند مالك، لأنه تعيير، وحماية لعرضها، وقال الشافعي : ليس بقذف، لأنه ليس بزنى وحماية لظهر القاذف.

(16) البيت من الطويل، وهو منسوب لابن الأحمر.

(17) هكذا بالخطوط، وفي تفسير القرطبي كالأحكام الكبرى. الطوي، وهو البئر.

(18) جملة: [فقال النبي] ساقطة، وهي ثابتة في قصة هلال بن أمية.

وقوله : ﴿ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ﴾. تشديد لحزمة الدماء، وفي الحديث : «رَأَيْتَ ذَلِكَ مِنْهُ فِي ذَلِكَ مِنْهَا، كَالْمَرْوَدِّ فِي الْمُكْحَلَةِ». فَإِنْ قَالُوا : رَأَيْنَاهُ يَزْنِي بِهَا الزَّانِي الْمَوْجِبَ لِلْحَدِّ، فَقَالَ ابْنُ الْقَاسِمِ : هُمْ قَذْفَةٌ. وَقِيلَ : إِنْ كَانُوا فَقَهَاءَ، وَالْقَاضِي فَقِيهًا، كَانَتْ شَهَادَةٌ، وَالْأَوَّلُ أَصَحُّ لِأَنَّ لَفْظَ الشَّهَادَةِ، وَعَدَدَ الشُّهُودِ، وَصِفَةَ الشُّهُودِ، تَعْبُدُ، قَالَ مَالِكٌ : وَيُؤَدُّونَ الشَّهَادَةَ مَجْتَمِعِينَ، لِأَنَّ ذَلِكَ تَعْبُدُ، وَقَالَ عَبْدُ الْمَالِكِ : تَقْبَلُ مَفْتَرِقِينَ.

المسألة الثالثة : المحصنات صفة للنساء. وَلَحِقَ بِهِنَ الرِّجَالُ قِيَاسًا، كَمَا يَلْحَقُ فِي الْعَتَقِ الْأُمَّةُ بِالْعَبْدِ. وَفِي تَشْطِيرِ الْحَدِّ يَلْحَقُ الْعَبْدُ بِالْأُمَّةِ.

(179ب) تنبيه : نزلت الآية في أهل الإفك، وهم الذين رَمَوْا عَائِشَةَ، وَقِيلَ : نَزَلَتْ فِي سَائِرِ نِسَاءِ الْمُسْلِمِينَ، وَهُوَ الصَّحِيحُ، وَقَوْلُهُ : ﴿فَاجْلِدُوهُمْ﴾. قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ : حَدَّ الْقَذْفِ حَقُّ اللَّهِ تَعَالَى كَالزَّانِي، وَقَالَ مَالِكٌ، وَالشَّافِعِيُّ : هُوَ حَقُّ الْمَقْذُوفِ، وَقِيلَ : إِنَّهُ مُشْتَرَكٌ، قَالَ الْجُمْهُورُ : وَلَا يَقِيمُهُ إِلَّا الْإِمَامُ، إِذَا طَلَبَهُ الْمَقْذُوفُ، وَقَالَ ابْنُ أَبِي لَيْلَى : يَقِيمُهُ الْإِمَامُ، وَإِنْ لَمْ يَطْلُبْهُ الْمَقْذُوفُ، لِأَنَّهُ حَقُّ اللَّهِ، قَالَ عُلَمَاؤُنَا، وَهُوَ ثَمَانُونَ جَلْدَةً، وَتَشْطَرُ بِالرَّقِ. وَقَالَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ : لَا يَتَشْطَرُ.

المسألة الرابعة : قوله تعالى : ﴿وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا﴾. علق الله تعالى على القذف ثلاثة أحكام : الحد وورد الشهادة والفسق تعظيمًا لشأنه ثم لا خلاف أن التوبة تسقط الفسق، واختلف في رد الشهادة، فقال مالك، والشافعي وجماعة : تقبل [قبل]⁽¹⁹⁾ الحد وبعد التوبة، وقال شريح : لا تقبل أبدًا، وقال أبو حنيفة : تقبل قبل الحد، لا بعده. وإن تاب، وعلل مالك بالفسق، فإذا زالت العلة بالتوبة، قبلت الشهادة، كما في سائر المعاصي، ولذلك قال عمر لأبي

(19) كلمة: [قبل] ساقطة بالأصل، والمعنى يقتضيها.

(182) لرسول الله ﷺ : أستاذن على أُمي؟ قال : نعم، ثم قال : أئحب أن تَرَاهَا عُرْيَانَةً⁽⁴²⁾ . وبالجملة فالزوجة لا حشمة بين الإنسان وبينها بخلاف الأقارب.

المسألة الثالثة : هذا الذي ذكرناه، هو للأدب في دخوله بيت غيره، أمَّا بيت الإنسان، فقال علماؤنا : يقول: «السلام عليكم، من ربنا، التحيات، الطيبات المباركات، السلام علينا». رواه ابن وهب. عن رسول الله ﷺ.

قال القاضي : وسنده ضعيف، والصحيح ترك السلام والاستئذان.

الآية الثالثة عشرة . قوله تعالى : ﴿فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا﴾. الآية. أي لا يدخل أحد بيتاً غيره خالياً حتى يأذن له ربه، وقوله : ﴿وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ ارْجِعُوا﴾. هذا الكلام مرتبط بما قبله، أي ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا، لا تدخلوا بيوتاً غير بيوتكم حتى تسأنوا، وتسلموا على أهلها﴾، فإن أذن لكم فادخلوا وإلا فارجعوا، كما فعل عمر مع رسول الله ﷺ فإنه استأذن عليه، فلم يأذن له، فرجع. وسواء كان البيت مغلقاً أو مفتوحاً، لا يجوز له أن ينظر إلى ما فيه، لقوله، عليه الصلاة والسلام: «لَوْ عَلِمْتُ أَنَّكَ تَنْظُرُ لَفَقَأْتُ عَيْنَكَ». ولقول عمر : «مَنْ مَلَأَ عَيْنَيْهِ مِنْ قَاعَةِ بَيْتٍ، فَقَدْ فَسَقَ». وصفة الإذن أن يقول رب المنزل: ادخل، لا يزيد على ذلك، ويجوز الإذن من الصغير والكبير، وقد كان أنس صغيراً، فيعمل على قوله، في أنه، عليه الصلاة والسلام، أذن في الدخول عليه، وكذلك الصحابة مع أبنائهم وعلمائهم، لأن ذلك ضرورة تبيح الترخص، مع أن قول الصغير لغو في الأحكام إجماعاً.

الآية الرابعة عشرة . قوله تعالى : ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَاعٌ لَكُمْ﴾. البيوت هنا : الخانات، والمدارس، وقال الشعبي :

(42) الموطأ بشرح الزرقاني 362/4.

هي دكاكين التجار، والمتاع هنا أموال التجار، وقيل : المنافع كلها، وقيل : الخلاء لحاجة الإنسان.

الآية الخامسة عشرة . قوله تعالى : ﴿قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ﴾. الآية. الغَضُّ هو الكف، قال الشاعر :

فَغَضُّ الطَّرْفِ إِنَّكَ مِنْ تُمَيْرٍ فَلَا كَعْبًا بَلَغْتَ وَلَا كِلَابًا⁽⁴³⁾

وإنما قال : ﴿من أبصارِهِمْ﴾. فأدخل من إشعاراً بالتبويض. قال العلماء : أما غَضُّ البصر فيستعمل في التحريم، لأن غَضُّهَا عن الحلال لا يلزم، فلذلك قال : ﴿من﴾ فأتى بمن التبعية لأن من نظر العين ما لا يحرم، وهو النظرة الأولى، وقيل : لأن النظر يحل للحارم، ويحرم للأجنب.

(184 أ) وأما ستره الفرج، فإنه واجب على الجميع/ وفي الخلوة والملا، وفي الحديث أن رسول الله ﷺ قال : «أَحْفَظْ عَوْرَتَكَ إِلَّا مِنْ زَوْجَتِكَ أَوْ مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ»، وسئل عن الرجل يكون خالياً، فقال : «اللَّهُ أَحَقُّ أَنْ يُسْتَحْيَى⁽⁴⁴⁾ مِنْهُ» قالت عائشة : «ما رأيتُ، ذلك منه ولا رأيَ مني»، وقوله : ﴿وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ﴾. يعني به العفة، وهي اجتناب ما نهى الله عنه و «أَرْكَى» أي أُنْهَى لعلكم، وأطهرُ لذُنُوبِكُمْ، وفي الحديث أن رسول الله ﷺ قال لعلي : «لَا تُتَّبِعِ النَّظْرَةَ النَّظْرَةَ فَإِنَّ الْأَوَّلَى لَكَ دُونَ الثَّانِيَةِ». وأنشد الزهاد :

وَأَنْتَ إِذَا أَرْسَلْتَ طَرْفَكَ رَائِدًا لِقَلْبِكَ يَوْمًا أَتَعَبْتِكَ الْمَنَاظِرُ
رَأَيْتَ الَّذِي لَا كُلَّهُ أَنْتَ قَادِرٌ عَلَيْهِ، وَلَا عَنْ بَعْضِهِ أَنْتَ صَابِرٌ⁽⁴⁵⁾

وقالوا من أرسل طرفه أدنى حتفه.

الآية السادسة عشرة : قوله تعالى : ﴿قُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ﴾.

(43) البيت من الوافر.

(44) البخاري انظر الفتح 306/1.

(45) البيتان من الطويل.

الآية . وفيها [مسائل]⁽⁴⁶⁾ :

المسألة الأولى : قوله تعالى : ﴿قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا﴾. خطاب يتناول الذكور والإناث، ولكن خص هنا سبحانه الإناث بالخطاب على طريق التأكيد، وفي الترمذي أن امرأة قالت : يا رسول الله، إني أرى كل شيء للرجال، وما أرى النساء يُذَكَّرْنَ بشيء، فأنزل الله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ﴾⁽⁴⁷⁾ الآية. والغض الكف عن النظر إلى الحرام.

قال رسول الله ﷺ : «إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ عَلَى ابْنِ آدَمَ حَظَّهُ مِنَ الزَّنا أَدْرَكَ ذَلِكَ لَا مَحَالَةَ، فَالْعَيْنَانِ تَزْنِيَانِ وَزِنَاهُمَا النَّظَرُ، وَالْيَدَانِ تَزْنِيَانِ وَزِنَاهُمَا الْبَطْشُ، وَالرِّجْلَانِ تَزْنِيَانِ وَزِنَاهُمَا الْمَشْيُ، وَالنَّفْسُ تَتَمَنَّى وَتَشْتَهِي، وَالْفَرْجُ يُصَدِّقُ ذَلِكَ أَوْ يُكَذِّبُهُ»⁽⁴⁸⁾. وكما لا يجوز للرجل أن ينظر إلى المرأة، فكذلك لا يحل للمرأة أن تنظر إلى الرجل، فإن علاقته بها كعلاقتها به، وقصده منها كقصدها منه، وقد روت أم سلمة قالت : «كنتُ أنا وعائشةُ وفي رواية وميمونةُ عند رسول الله، فاستأذن عليه ابنُ أمِّ مكتوم، فقال لنا : احتجبن منه، فقلن أليس أعمى؟ فقال : أفعميانِ إِنْ أَنْتُمَا؟» فإن قيل هذا يعارض قوله، عليه الصلاة والسلام، لفاطمة بنت قيس : «اعتدي في بيت أم مكتوم، فإنه رجل أعمى». قلنا : وذلك أنه قال لها في شأن العدة في بيت أم شريك [تلك]⁽⁴⁹⁾ امرأة يغشاها الرجال اعتدي في بيت ابن أم مكتوم، وإنما قال لها ذلك : لأن بيت ابن أم مكتوم أستر لها من بيت أم شريك./ (184ب)

المسألة الثانية : قوله تعالى : ﴿وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا﴾. الزينة : خَلْقِيَّةٌ كالوجه لما فيه من الحسن وكسبية، وهي ما تحاوله من حسن

(46) كلمة: [مسائل] ساقطة بالأصل.

(47) الآية (35) الأحزاب.

(48) البخاري. انظر الفتح 21/11.

(49) كلمة: [تلك] بياض.

الخلق كالثياب والحلي، والكحل، والخضاب، ومن ذلك قوله تعالى : ﴿تُحْذَرُوا زِينَتَكُمْ﴾⁽⁵⁰⁾ أي لباسكم، قال الشاعر :

يَأْخُذْنَ زِينَتَهُنَّ أَحْسَنَ مَا تَرَى وَإِذَا عَظِلْنَ فَهِنَّ خَيْرُ عَوَاطِلٍ⁽⁵¹⁾.

وقوله ﴿إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا﴾. اعلم أن الزينة الظاهرة هي الثياب، وقيل : هي الكحل، والخاتم، وقيل : الوجه والكفان، وأما الزينة الباطنة⁽⁵²⁾ فالقرط والدمليج، والقلادة، والخلخال، ونحو ذلك. قال مالك : أما الخضاب فزينة باطنة، واختلف في السوار، هل هو زينة ظاهرة أو باطنة؟

المسألة الثالثة . قوله تعالى : ﴿وَلْيَضْرِبْنَ [بِخُمْرِهِنَّ] عَلَى جُيُوبِهِنَّ﴾⁽⁵³⁾.

الجيوب هي الطوق. والخمار : المقنعة، وفي البخاري أن عائشة قالت : «رحم الله نساء المهاجرين. لما نزلت الآية شَقَّقْنَ مُرْطَهُنَّ». وهذا يدل على ستر الصدر والعنق.

المسألة الرابعة . قوله تعالى : ﴿وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ﴾. حرم الله إظهار الزينة، إلا لمن استنابه، وهم البعول، والمراد الزوج، والسيد، فإنهما ينظران إلى زينة الزوجات والسرايري، وإلى أكثر من ذلك حتى ينظر إلى الفرج، لأنه إذا جاز التلذذ به، فالنظر أولى، وقد قال أصبغ : يلحسه بلسانه، وقيل : لا يجوز، لقول عائشة : «ما نَظَرُ إِلَى ذَلِكَ مِنِّي، وَلَا نَظَرْتُ إِلَى ذَلِكَ مِنْهُ»، عليه الصلاة والسلام، والأول : أصح، والثاني : محمول على الأدب، وأما الآباء، فقال قتادة :

(50) الآية (29) الأعراف.

(51) البيت من الكامل.

(52) وصفها بالباطنة، لكونها، تكون مستورة بالثياب غالباً.

(53) كلمة: [بِخُمْرِهِنَّ] ساقطة، وهي من القرآن.

إنما ينظرون إلى الرأس. وقيل : إلى القرط والقلادة والسوار، ولا ينظرون إلى غير ذلك، وأما آباء بُعُولَتُهُنَّ يعني والد الزوج، فيرى شعرها، وأما الأبناء، فينظر الرجل إلى شعر أمه وأخته، وعمته، وأما أبناء البعولة، فيجوز لهم النظر إلى الزينة الباطنة، لأنهم كآبائهم في ذلك، وأما الإخوة، فقد كان الحسن والحسين يدخلان على أختيهما أم كلثوم، وهي تمتشط، وأما أبناء الإخوة، فروى العلماء أن صفية بنت عبد المطلب عمة رسول الله ﷺ كانت لا تغطي رأسها منه، وأما أبناء الأخوات فيجوز لهم النظر إلى خالاتهم، وأما نساؤهن، فقليل : المراد جميع النسوة، وقيل نساء المؤمنين، وقد كتب عمر إلى أبي عبيدة :⁽⁵⁴⁾ «أما بعد، فقد بلغني أن نساءً يدخلن الحمامات معهن نساء أهل الكتاب، فامنع من ذلك»/وأما مَلِكُ اليمين، فقد حرم الله تعالى على المرأة عبدها، لأنها تملكه بالعبودية، فلو ملكها بالزوجية، لقال لها : أنفقي لأني عبدك، ولقالت له : أنفق. لأنك زوج، وقال لها : أنفقي لأنك سيدتي، فيصير الطالب مطلوباً، وبالعكس، فتتناقض الأحكام، فحسم الله ذلك بالتحريم، قال مالك : أكره أن يسافر الرجل بامرأة أبيه وابنه قال : وإذا كان بعض الجارية حراماً، فيجوز للمالك باقيا أن ينظر إلى شيء منه إلا شعرها و صدرها، ويجوز أن ينظر العبد الخصي الوغد إلى شعر المرأة، أما الأحرار فيجوز للوغد أن يأكل مع سيده، ولا يجوز ذلك لذي المنظر [الحسن]⁽⁵⁵⁾ وَلَا يَنْظُرُ خَادِمُ الْمَرْأَةِ إِلَى فَخْذِ زَوْجِ سَيِّدَتِهِ، قال مالك : ولقد دخل على عائشة رجل أعمى، فاحتجبت منه، فقليل لها : أحتجبتين منه، وهو أعمى لا يراك؟ فقالت : إني أنظر إليه. قال علماؤنا : أما غلام المرأة فَكَذِي مَحْرَمٍ منها، قال علماؤنا : ولا تسافر المرأة مع عبدها.

قال القاضي : وهذا ضعيف⁽⁵⁶⁾.

(54) أبو عبيدة بن الجراح من عظماء الصحابة، أمين هذه الأمة، توفي سنة (18هـ). المعارف لابن قتيبة.

(55) كلمة [الحسن] محلها بياض، والمعنى يقتضيها.

(56) هذا اختصار مجحف بفقهِ المسألة. انظر الكبرى، فقد استوفى الموضوع في هذه الآية.

وأما قوله : ﴿وَالتَّابِعِينَ غَيْرَ أُولِي الْإِرْبَةِ﴾. فقال مجاهد : هو الصغير، وقيل : العنين، وقيل : الأبله، وقيل : المجنون، وقيل : الهرم، وفي الصحيح : «إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ جَالِسًا عِنْدَ أُمِّ سَلَمَةَ فَدَخَلَ عَلَيْهَا مُخْنَثٌ، فَقَالَ لِأَخِيهَا عَبْدَ اللَّهِ، يَا عَبْدَ اللَّهِ، إِنَّ فَتْحَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ الطَّائِفَ غَدًا، فَإِنِّي أَدُلُّكَ عَلَى بَادِيَةٍ⁽⁵⁷⁾ بَنَتْ غِيلَانَ، فَإِنِهَا تُقْبَلُ بِأَرْبَعٍ. وَتُذِيرُ بَثْنًا مَعَ ثَغْرِ كَالْأَقْحَوَانِ وَبَيْنَ رَجُلَيْهَا كَالْإِنَاءِ الْمَكْفُوءِ إِنْ جَلَسْتَ تَنْتَبُ، وَإِنْ قَامْتَ تَنْتَبُ، وَإِنْ تَكَلَّمْتَ تَغْتَنُ، وَأَنْشُدُ :

بَيْنَ شُكُولِ النِّسَاءِ خِلْفَتُهَا قَصْدٌ فَلَا جَبْلَةٌ وَلَا قَصْفُ
تَغْتَرِقُ الطَّرْفَ، وَهِيَ لَاهِيَةٌ، كَأَنَّمَا شَفَّ وَجْهَهَا تُزْفُ⁽⁵⁸⁾

فقال رسول الله ﷺ : «أَلَا تَرَى هَذَا يَعْرِفُ مَا هَاهُنَا، لَا يَدْخُلُ عَلَيْكَ فَحْجَبَةٌ». وأما قوله تعالى : ﴿أَوِ الطِّفْلُ الَّذِينَ لَمْ يُطْهَرُوا﴾. الآية. وفي ستر المرأة منه سوى الوجه والكفين قولان، وأما المراهق، فكالبالغ، وأما الشيخ الذي سقطت شهوته فكالصبي.

تنبيه : قال أصحاب الشافعي : عورة المرأة مع عبدها من السرة إلى الركبة، وهذا ضعيف. وأما قوله : ﴿وَلَا يَضْرِبَنَّ بِأَرْجُلَيْهِ﴾. أي يسمع صوت خلخالهن، فَإِنْ فَعَلْتَ ذَلِكَ فَرِحًا بِحِلْيَتِهَا فَمَكْرُوهٌ، وَإِنْ فَعَلْتَهُ تَعْرِيفًا لِلرِّجَالِ فَحَرَامٌ، وَأَمَّا مَنْ ضَرَبَ/بَنَعْلَهُ مِنَ الرِّجَالِ، فَإِنْ فَعَلَ ذَلِكَ تَبَرُّجًا لَمْ يَجْزِ، وَإِنْ فَعَلَهُ تَعَجُّبًا حَرَمٌ.

(57) قال أبو عمر يقال بادية بالياء وباده بالنون، والصواب بالياء، القرطبي 296/12.

(58) البتان لقيس بن الخطيم، وبالخطوط بياض وإسقاط، والتصويب من الكبرى. والجبلة : الغليظة والقصف : الدقة وقلة اللحم، وتغترق الطرف تشغله عن النظر إلى غيرها. والنزف : يريد أن في لونها مع البياض صفرة.

الآية السابعة عشرة : قوله تعالى : ﴿وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ﴾ الآية.

الأيام التي لا زوج لها. وقيل : هي التي توفي عنها زوجها. وفي الحديث : «[الأيام]⁽⁵⁹⁾ أحق بنفسها من وليها». وأنشد الشاعر :

فَإِنْ تَنْكِحِي أَنْكِحْ وَإِنْ تَتَأَيَّمِي وَإِنْ كُنْتُ أَفْتَى مِنْكُمْ أَتَأَيَّمِي

والخطاب للأزواج. وقيل : للأولياء، هو الصحيح، إذ لو أراد الأزواج لكان بهمزة الوصل⁽⁶⁰⁾، والأمر قيل : على الوجوب، وقيل : على الندب، وقيل : على الإباحة، والصحيح أنه يختلف باختلاف أحوال النساء، فرب رجل يجب عليه، وآخر يندب إليه.

وقوله : ﴿وَالصَّالِحِينَ﴾ قيل : المراد وأنكحوا الأيامى والصالحين من العبيد، بعضهم من بعض، وقيل : أمر بإنكاح العبيد والإماء كما أمر بإنكاح الأيامى الأحرار، وهو الأظهر.

تنبیه : تعلق أصحاب الشافعي بأن العبد مكلف، فلا يجبر على النكاح، لأن التكليف يدل على أن العبد كامل من جهة الآدمية، وإنما تعلق به المملوكية، فيما كان حقاً للسيد من ملك الرقبة، والمنفعة، فله حق المملوكية في بضع الأمة [لَيْسَتْ⁽⁶¹⁾ فِيهِ]، ويملكه، فأما بضع العبد، فلا حق له فيه، ولأجل ذلك لا تباح السيدة لعبدها، هذه عمدة أهل خراسان والعراق، ولعلمائنا، النكتة العصماء، وهي أن مالكية العبد استغرقتها مالكية السيد، ولذلك لا يتزوج إلا بإذنه إجماعاً، ثم أن النكاح من المصالح ومصلحة العبد موكولة إلى سيده، ولذلك يزوج الأمة بملكه لرقبتها، لا باستيفائه لبضعها. وقوله : ﴿إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ﴾ أي يغنيهم بالنكاح، وقيل : بالمال، قال جماعة، وفي الحديث أن رسول الله ﷺ قال : «ثَلَاثَةٌ حَقٌّ عَلَى اللَّهِ، عَوْنُ الْمُجَاهِدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَالتَّائِيحُ يُرِيدُ الْعَفَافَ، وَالْمُكَاتِبِ

(59) كلمة: [الأيام] ساقطة، وهي في نص الحديث.

(60) القراءة بهمزة القطع، فالخطاب إذاً للأولياء.

(61) بياض بالأصل، والمعنى يقتضيها.

يُرِيدُ الأَدَاءَ». وفي بعض الآثار: (النَّكِحُ مُعَانٌ وَالْمُكَاتَّبُ مُعَانٌ). وفي هذه الآية دليل على تزويج الفقير، وقد زوج رسول الله ﷺ الموهوبة لبعض أصحابه، وليس له إلا إزار واحد، ثم ليس لها بعد هذا فَسَخُ النكاح بالإعسار، لأنها دخلت عليه، وإنما لها ذلك، إذا دخلت على اليسار فأعسر، أو خرج⁽⁶²⁾ معسراً.

(186 أ) الآية الثامنة عشرة. قوله تعالى: ﴿وَلَيْسَتُغْفِرَ/الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا﴾. الآية. وفيها مسائل:

المسألة الأولى: خطاب لمن يملك أمر نفسه، وأما المحجور عليه، فلا تتناوله الآية، وكذلك الأمة والعبد. على الخلاف، واعلم أن العفة قسيمة النكاح، فلا يجوز سواهما من استمناء أو غيره، خلافاً لأحمد في جواز الاستمناء، كما تقدم، وأما ملك اليمين، فخرج بنصه، ونكاح المتعة منسوخ و﴿يَجِدُونَ﴾ بمعنى يقدرُونَ والغنى هنا المراد به القدرة على النكاح، قال علماؤنا: والعفة هنا بالصوم، لقوله، عليه الصلاة والسلام: «يَا مَعْشَرَ الشَّبَابِ مَنِ اسْتَطَاعَ مِنْكُمُ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ، فَإِنَّهُ أَغْضُ لِلْبَصَرِ، وَأَحْصَنُ لِلْفَرْجِ، وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ، فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ، فَإِنَّهُ لَهُ وَجَاءٌ»⁽⁶³⁾.

المسألة الثانية: قوله: ﴿وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْكِتَابَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾. يعني يطلبون الكتابة على مال يدفعونه إلى ساداتهم، ففعلوا ذلك لهم، فإن طلبها العبد وأجاب السيد صحت، وإن أبى السيد، فقال عطاء: ذلك واجب على السيد تعلقاً بالأمر، وحماً له على الوجوب، وقال مالك: لا تجب لأنها إخراج مال من السيد كرهاً، وهذا مخالفة للأصول. والخير هنا القدرة على السعي، قاله مالك، وقيل: الوفاء والصدق، واختلف في الكتابة الحالة، والصحيح أن الكتابة

(62) المراد: أنه أومها باليسار فتبين إعسارُه وتدليسه والمراد بما قبله أنه كان موسراً فظهر إعسارُه.

(63) أخرجه الأئمة في الكتب الصحاح.

إنما تكون مؤجلة على النجوم⁽⁶⁴⁾، لإحدىث بريرة، فإنها كتبت على تسع أواق في كل سنة أوقية، وسميت كتابة، لأنها تكتب، ويشهد عليها، لكن إن كانت حالة، فهي مقاطعة وإلا، فهي كتابة.

المسألة الثالثة : قوله تعالى : ﴿وَأَوْثَوْهُمْ مِنْ مَالِ اللَّهِ الَّذِي آتَاكُمْ﴾. قال مالك : يعطى المكاتب من مال الزكاة لفلان رقبته ، وقال علي بن أبي طالب، يُعْطَى جزءاً من مال المكاتب، وقدره علي بربع الكتابة، وقدره غيره بنجم منها، ويقول علي قال الشافعي، وقاله عمر، قال الشافعي : وهذا الجزء موقوف على اجتهاد الإمام، وقال مالك: يندب إلى إيتاء شيء من النجوم⁽⁶⁵⁾، وقال الشافعي : لا تلزم الكتابة، ويجب الإيتاء فجعل الأصل لا يجب، والفرع يجب، وهذا لا نظير له، فإن قيل: ذلك كالنكاح لا يجب ابتداء، فإن انعقد وجبت أحكامه : ومنها النفقة، قلنا لا تجب النفقة، فإن قيل : كيف تصنعون بقول عمر وعلي في إيجاب الإيتاء، قلنا: /سبحان من لم يجعل الحجة إلا في قول صاحب المعجزة، واعلم أن علياً كاتب عبداً له على أربعة آلاف درهم، وضع عنه ربعها، وقد كاتب عثمان عبده وحلف أن لا يحطه شيئاً.

المسألة الرابعة : في وقت الإيتاء، قال مالك : يكتب في كتابه أنه كاتب عبده على كذا، وقد وضع عنه من آخر كتابته كذا، وقيل : يوضع عنه من آخر كل نجم، وقيل : يوضع من أوله.

وقوله : ﴿وَلَا تُكْرِهُوا فَتِيَانَكُمْ عَلَى الْبَغَاءِ﴾. كانت جارية لعبد الله بن أبي، يقال لها : مسكة، فأكرهها على البغاء، فقالت له : لئن كان هذا خيراً لقد استكثرت منه، وإن كان شراً، فقد آن لي أن أدعه، فنزلت الآية.

(64) النجوم : الأقسام والأجزاء في كل شهر. مثلاً: قدر من المال عشرة إلى أن يبلغ الأداء القدر المتفق عليه.

(65) أي يُسْتَحَبُّ إعطاء المكاتب قسطاً من الزكاة إعانة له على تحرير رقبته.

واعلم أن هذه الآية تدل على تصور الإكراه في الزنى ولا يحد لمكروه، لأن الإكراه يُسقط⁽⁶⁶⁾ الحد، وقال عبد الملك : لا يصح الإكراه في الزنى. وفي الصحيح، أن رسول الله ﷺ : «نَهَى عَنْ ثَمَنِ الْكَلْبِ وَمَهْرِ الْبَغِيِّ وَحُلْوَانِ الْكَاهِنِ». وذلك أن عبد الله بن أبي، كانت له جارية تأتيه بكسب من الزنى وقوله : ﴿فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِمْ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾. أي يغفر للمكروه أما الأمة فمعدومة بالإكراه.

الآية التاسعة عشرة . قوله تعالى : ﴿مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ﴾. هذه الشجرة، هي بالشام، لأنه بين المشرق والمغرب. قاله مالك، وقيل : المراد أنها ليست بشرق ولا غرب. وإنما هي من شجر الجنة لا من شجر الدنيا. والمشكاة : الكوة، والمراد : ضرب المثل بأبلغ ما يمكن .

الآية الموفية عشرين : قوله تعالى : ﴿فِي بُيُوتٍ أُذِنَ اللَّهُ أَنْ تُرْفَعَ﴾. الآية. قال ابن عباس : البيوت : المساجد، وقيل : المقدس، والرفع هنا : البناء، وقال تعالى : ﴿وَإِذْ يُرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدُ﴾⁽⁶⁷⁾ أي بينها، وقيل الرفع : التطهير من الأقدار، والأدناس، والذكر هنا ذكر الله، وتلاوة القرآن، وفي الحديث : «مَنْ بَنَى لِلَّهِ بَيْتًا وَلَوْ مُمْحَصَ قِطَاعٍ، بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ»⁽⁶⁸⁾ وفي الحديث : «إِنَّ الْمَسْجِدَ لَيَنْزَوِي مِنَ الثُّخَامَةِ كَمَا يَنْزَوِي الْجِلْدُ مِنَ النَّارِ». وفي الحديث : «إِنَّمَا بُنِيَ هَذِهِ الْمَسَاجِدُ لِلصَّلَاةِ وَذِكْرِ اللَّهِ، وَتِلَاوَةِ الْقُرْآنِ، وَلَمْ تَبْنِ لشيءٍ مِنْ هَذِهِ الْأَقْدَارِ».

(66) الأوفق بالأصول أن الإكراه يسقط التكليف.

(67) الآية (127) البقرة.

(68) الحديث في فيض القدير 96/6.

الآية الحادية والعشرون : قوله تعالى : ﴿وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ﴾. الآية. قال الطبري : كان رجل من المنافقين بينه وبين يهودي خصومة، (187 أ) فدعاه اليهودي إلى رسول الله ﷺ، ودعاه المنافق إلى كعب بن الأشرف، فنزلت الآية، وكان المنافق إذا توجه عليه الحق دعا إلى غير رسول الله ﷺ، ويقول : محمد يخيف علينا، وإذا كان له الحق دعا إلى رسول الله ﷺ ليستوفي حقه، وفي الآية دليل على وجوب إجابة الدعوى إلى الحكم. وفي الحديث : «مَنْ دُعِيَ إِلَى حَاكِمٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَلَمْ يُجِبْ، فَهُوَ ظَالِمٌ وَلَا حَقَّ لَهُ». وهذا حديث باطل. فأما قوله، فهو ظالم، فهو صحيح، وأما قوله فلا حق له، فلا يصح.

الآية الثانية والعشرون . قوله تعالى : ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ﴾. الآية. فقلوه : جهد أي غاية، ونزلت الآية في قوم تخلفوا عن الجهاد، ثم اعتذروا وحلفوا إن دعوا ليُخرجوا⁽⁶⁹⁾ وقوله: ﴿طَاعَةٌ مَعْرُوفَةٌ﴾. أي بينكم، والتقدير هذه طاعة معروفة بالقول، باطلة بالفعل لا تفعلوها، إذا أمرتُم بها.

الآية الثالثة والعشرون : قوله تعالى : ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾. الآية. وفيها مسائل :

المسألة الأولى : يروى أن بعض الصحابة شكوا إلى رسول الله ﷺ ما هم فيه من الخوف وضيق الحال، فنزلت الآية. وقيل : أقام رسول الله ﷺ بمكة عشر⁽⁷⁰⁾ سنين خائفاً هو وأصحابه، ثم هاجروا إلى المدينة، فأقاموا بها خائفين من المشركين، فقال له رجل : لاتزال ذا خوف، وقال مالك : نزلت الآية، في أبي بكر وعمر، ولهذا قال علماؤنا : دلت الآية على صحة إمامة الخلفاء الأربعة، فلا يكون بعدهم مثلهم أبداً. لأن الآية شهدت بإمامتهم وخلافتهم، ثم انقطعت

(69) بالأصل و(ليخرجون) وفيه خلاف للقواعد النحوية.

(70) هذا قول له سند، والراجح أنه أقام ثلاث عشرة سنة قبل هجرته إلى يثرب.

الخلافة، وصارت ملكاً تارة لمن غلب وتارة لمن حُلف، وفي الحديث، أن رسول الله ﷺ قال : «خِلَافَةُ النَّبِيِّ ثَلَاثُونَ⁽⁷¹⁾ سَنَةً، ثُمَّ يُوْتِي اللَّهُ الْمُلْكَ مَنْ يَشَاءُ» ثم قال الراوي : خلافة أبي بكرٍ سنتان وعمر عشرة وعثمان اثنا عشرة سنة، وعلي كذا، والحسن سنة انتهى، فهذه ثلاثون سنة، ولما بايع الحسن معاوية قال له رجل : يا مسود وجوه المؤمنين فقال : له الحسن إن رسول الله ﷺ قال على المنبر : «إِنَّ ابْنِي هَذَا سَيِّدٌ وَلَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يُصْلِحَ بِهِ بَيْنَ فِئَتَيْنِ عَظِيمَتَيْنِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ» .

المسألة الثانية : في الحديث أن الصحابة شكوا إلى رسول الله ﷺ، (187 ب) ما هم فيه من الخوف/والمشاق، فقال : «قَدْ كَانَ مَنْ تَقَدَّمَ يُجَاءُ إِلَيْهِ بِالْمُنْشَارِ فَيُوضَعُ عَلَى رَأْسِهِ فَيُشَقُّ نَصْفَيْنِ، وَمَا يَصُدُّهُ ذَلِكَ عَنْ دِينِهِ، وَاللَّهُ لِيَتِمَّنَّ هَذَا الْأَمْرَ حَتَّى يَسِيرَ الرَّكَّابُ مِنْ صَنْعَاءَ إِلَى حَضْرَ مَوْتٍ، فَلَا يَخَافُ إِلَّا اللَّهَ وَلَكِنْ كُنْكُمْ تَسْتَعْجِلُونَ» ثم قال: «زُويت لي الأرض، فرأيت مشارقها ومغاربها، وسيبلغ ملك أمتي ما زوي لي منها⁽⁷²⁾» .

المسألة الثالثة : قوله تعالى : ﴿لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ . قيل : أرض مكة، وعد الصحابة أن يتملكوها بعد الكفار، كما تملك بنو إسرائيل أرض القبط، وقيل : أرض العرب والعجم، وهو الصحيح.

الآية الرابعة والعشرون : قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَيَسْتَأْذَنُكُمْ﴾ . الآية. وفيها مسائل :

المسألة الأولى : ملك اليمين هنا الذكور والإناث، وقيل : الذكور خاصة، وقيل : الإناث خاصة، قال ابن عمر : وهذه الآية محكمة في الرجال، وقال

(71) المعروف تاريخياً أن خلافة الحسن لم تتجاوز ستة أشهر.

(72) هو واردٌ صحيح.

ابن عباس : ذهب حكمها، وقد سئل ابن عباس عنها، فقال : «إن الله رفيق بالمؤمنين يحب السر، فأمر تعالى بالاستئذان في أوقات انكشاف العورات، فلا يدخل عبد إلا باستئذان».

المسألة الثانية : قوله ﴿ثَلَاثَ مَرَّاتٍ﴾ فذكر قبل صلاة الفجر وعند الظهر، وهي القائلة، ومن بعد صلاة العشاء، وهي أوقات الخلوة، فنهوا عن الدخول في تلك الأوقات إلا بعد الاستئذان لئلا يصادفوا نظرة مكروهة⁽⁷³⁾، وفي الحديث : «إن رسول الله ﷺ أرسل إلى عمر غلاماً من الأنصار في الظهر، فدخل على عمر بغير إذن فأيقظه بسرعة، فانكشف⁽⁷⁴⁾ من جسده، فنظر إليه الغلام، فحزن عمر [لها]⁽⁷⁵⁾ فقال : وددت أن الله بفضله نهي عن الدخول علينا في هذه الساعة إلا بإذننا»، ثم انطلق إلى رسول الله ﷺ، فوجد هذه الآيات قد نزلت فحمد الله.

المسألة الثالثة : قوله ﴿وَمَنْ بَعْدَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ﴾ هي التي تدعى بالعمّة، وفي الحديث : أن رسول الله ﷺ قال : «لَا يَغْلِبَنَّكُمْ الْأَعْرَابُ عَلَى اسْمِ صَلَاتِكُمُ الْعِشَاءِ». والعرب تقول العشاء والعمّة. وفي الحديث : «لَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي الْعَمَةِ وَالصُّبْحِ لَأَتَوْهُمَا وَلَوْ حَبَوًّا». وفي الحديث : أن رسول الله ﷺ : «نَهَى عَنْ تَسْمِيَةِ الْمَغْرِبِ عِشَاءً وَعَنْ تَسْمِيَةِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ عَمَةً». قال ابن عمر. (188 أ) «ومن قال صلاة العمّة / أثم»، قال مالك : وقد سماها الله عشاء، فأحب إليّ

أن تسمى بذلك، قال حسان :

وَكَاثَتْ لَا يَزَالُ بِهَا أَنْيْسُ خِلَالَ مُرُوجِهَا نَعَمُ وَشَاءُ⁽⁷⁶⁾
فَدَعُ هَذَا ، وَلَكِنْ مِنْ لَطِيفٍ يُورِقُنِي إِذَا ذَهَبَ الْعِشَاءُ

(73) بالأصل : فطرة، ولها وجه بعيد.

(74) الفاعل محذوف للاستهجان.

(75) كلمة: [لها] موقعها بياض، والمعنى يقتضيها، أي : من النظرة.

(76) البيتان من الوافر.

المسألة الرابعة : العورة كل شيء لا مانع دونه، ومنه قوله تعالى : ﴿إِنَّ يُبَوِّتُنَا عَوْرَةً⁽⁷⁷⁾﴾. أي سهلة المدخل لا مانع دونها، والطواف الخادم، ومنه قوله، عليه الصلاة والسلام : «إِنَّهَا لَيْسَتْ بِنَجَسٍ وَإِنَّمَا هِيَ مِنَ الطَّوَافِينَ عَلَيْكُمْ أَوْ الطَّوَافَاتِ». فاغتفر الشرع سؤرها لهذه العلة، ولا بأس أن يجلس الرجل مع أهله وفخذه منكشفة» .

الآية الخامسة والعشرون . قوله تعالى : ﴿وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ⁽⁷⁸⁾﴾. الآية. مفهوم هذه الآية أن من لم يبلغ من الأطفال لا يلزمه الاستئذان.

[الآية⁽⁷⁸⁾ السادسة والعشرون . قوله تعالى : ﴿وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ⁽⁷⁹⁾﴾. الآية. القواعد : جمع قاعد بغير هاء فرقاً بينهما وبين القاعدة من الجلوس، وهن اللاتي يعسُن من الحيض ومن الولد، فليس فيهنَّ رغبة لأحد، ويجوز النظر إليهن، والثياب: الرداء والقناع، وقيل : الخمار. والتبرج: الظهور بالزينة لمن ينظرهن، ومن التبرج لباس الثوب الرقيق الذي يصف. وإليه الإشارة بقوله، عليه الصلاة والسلام: «نِسَاءٌ كَاسِيَاتٌ عَارِيَاتٌ مُمِيلَاتٌ لَا يَدْخُلْنَ الْجَنَّةَ وَلَا يَخْرُجُنَّ رِيحَهَا، وَإِنْ رِيحَهَا لَيُوجَدُ عَلَى مَسِيرَةِ خَمْسَمِائَةِ عَامٍ» .

الآية السابعة والعشرون . قوله تعالى : ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ⁽⁸⁰⁾﴾. وفيها مسائل :

المسألة الأولى : في سبب نزولها، قال الحسن : نزلت الآية في نفي وجوب الجهاد على أهل الأعذار، وأما قوله : ﴿وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ⁽⁸¹⁾﴾. فكلام مستأنف خوطب به جميع الناس، وقيل : المراد أن من دعي إلى وليمة من هؤلاء الزمنا، فلا حرج عليه أن يدخل معه قائد، وقال ابن المسيب: نزلت الآية في أناس كانوا إذا خرجوا مع رسول الله ﷺ إلى الجهاد، وضعوا مفاتيح بيوتهم عند أهل العلة

(77) الآية (13) الأحزاب.

(78) كلمة: [الآية] موقعها بياض بالأصل.

من يتخلف عن الجهاد كالأعمى والأعرج والمريض وعند أقاربهم، وكانوا يأمرهم أن يأكلوا من بيوتهم، إذا احتاجوا، فكانوا يتقون، ويقولون : نخشى أن لا تطيب نفوسهم بذلك. فنزلت الآية تَحِلَّةٌ لَهُمْ.

(188ب) المسألة الثانية : قوله : ﴿وَلَا عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ﴾ أي عليكم وبيوتكم يعني من أموالكم وعيالكم وأزواجكم لأنهم في بيوتكم، وقيل : أراد بيوت أولادكم لقوله، عليه الصلاة والسلام : «أَنْتَ وَمَالُكَ لِإِيَّتِكَ»، وقوله ﴿أَوْ يُبَيِّتَ آبَاؤُكُمْ﴾ إلى ﴿حَالَاتِكُمْ﴾ أباح تعالى الأكل من بيوت هؤلاء دون استئذان لأجل النسب، وهذا إذا كان الطعام مبدولاً أما مُحْرَراً فلا، وقوله : ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْهُم مِّفَاتِحُهُ أَوْ صَدِيقُكُمْ﴾. يعني الوكيل على تجارته أو ضيعته لا بأس أن يأكل مما وكل عليه، وقيل : المراد أكل الرجل من مال عبده، وفي منزله، لأن العبد ماله لسيده، وقوله : ﴿أَوْ صَدِيقُكُمْ﴾. يعني يأكل من بيت صديقه في وليمة، إذا كان من الطعام حاضراً لا محرزاً.

فائدة : قال أبو القاسم القشيري إمام الصوفية في وقته : «قُلْ صَدِيقٌ يَكُونُ فِي الْبَاطِنِ، كَمَا هُوَ فِي الظَّاهِرِ». وقد أنشد القاضي في ذلك :

مَنْ لِي بِمَنْ يَتَّقُ الْفَوَاقِدَ بُوْدُهُ	وَإِذَا تَرَحَّلَ لَمْ يَزِغْ عَنْ وَعْدِهِ ⁽⁷⁹⁾
يَا بُؤْسَ نَفْسِي مِنْ أَخٍ لِي بِاذِلِّ	حُسْنِ الْوَفَاءِ بِقُرْبِهِ لَا بُعْدِهِ
يُوْلِي الصَّفَاءَ بِنُطْقِهِ لَا خُلُقِهِ	وَيَدُسُّ صَابَأً فِي حَلَاوَةِ شَهْدِهِ ⁽⁸⁰⁾
بِلِسَانِهِ يُبْدِي جَوَاهِرَ عِقْدِهِ	وَجَنَانُهُ تَغْلِي مَرَاجِلَ حَقْدِهِ ⁽⁸¹⁾
يَارَبِّ، إِنِّي لَا أُطِيقُ فِرَاقَهُ ⁽⁸²⁾	بِكَ أَسْتَعِذُّ مِنَ الْحُسُودِ وَكِيدِهِ ⁽⁸³⁾

(79) بالأصل وبالكبرى [عهده].

(80) كلمة (ويدس صابا) موقعها بالأصل [ويدير صبا]، والتصويب من الكبرى.

(81) محل (حقده) بالأصل جسده، والتصويب من الكبرى.

(82) في الكبرى لا أطيق فِرَاسَةً.

(83) بالأصل: (وكده) وفي الكبرى وكيده.

المسألة الثالثة : قوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعاً أَوْ أَشْتَاتاً﴾. هذه الآية، نزلت في بني كنانة، كان الرجل منهم يحرم على نفسه أن يأكل وحده، ويموت جوعاً حتى يجد من يأكل معه، وكانت هذه السيرة مأخوذة عن إبراهيم، عليه السلام، فإنه كان لا يأكل إلا مع غيره، وقيل : نزلت في المسافرين يخلطون أزوادهم، فيأكلون جميعاً، ويجوز للواحد أن يأكل مع الجماعة، وإن اختلف أكلهم. ويباح لهم الاشتراك في الأكل على المعهود ما لم يكن قصد الزيادة، وقد نهى، عليه الصلاة والسلام، عن القران في الثمر إلا أن يستأذن الرجل أخاه، وهذا هو الطعام يجتمع عليه، إذا كان مشتركاً، وأما طعام الوليمة أو الضيافة، فلا يلزم ذلك فيه لأن كل واحد يأكل من مال غيره، لا سيما، ونحن نقول: إن طعام الوليمة والضيافة يأكله الحاضرون على ملك صاحبه على أحد القولين، وهذا هو (189أ) الصحيح/ وقد جمع رسول الله ﷺ أزواد الجيش وبرك فيها، ثم جعل كل واحد في مزودة دون تسوية. والنَّهْدُ⁽⁸⁴⁾ أن يخرج القوم طعاماً أو مالاً ثم يجمعونه، ويأكلون منه، ومستنده أنه، عليه الصلاة والسلام، جمع الأزواد كما تقدم.

المسألة الرابعة : قوله تعالى : ﴿فَإِذَا دَخَلْتُمْ﴾. قيل : هي المساجد، وقيل : البيوت كلها، وهو الصحيح، حملاً للفظ على إطلاقه، وقوله : ﴿فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ﴾. أي أهليكم، وقيل : إذا دخلتم المساجد فسلموا على من فيها، وقيل المراد : إذا دخلتم بيوتاً فارغة، فقولوا : السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين، وقد تقدم أن من دخل منزله يقول: «ما شاء الله لا قوة إلا بالله». وقد اتفق العلماء على أن سلام الواحد على الجماعة يكفي ابتداء.

الآية الثامنة والعشرون⁽⁸⁵⁾. قوله تعالى : ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ﴾. الآية. اعلم : أن الآية نزلت في كل

(84) النهْد بفتح النون مصدر وهو الإخراج المذكور، وبكسر النون ما تخرجه الرفقة من النفقة في السفر انظر الحديث عن النهْد في الأحكام الكبرى في هذه الآية.

(85) بالأصل: [السادة] وهو غلط، وصوابه ما أثبتناه.

مافيه خطبة وأن الأمر الجامع، هو الجمعة والعيدان والاستسقاء، وقيل : الأمر الجامع الجهاد، وقيل : كل طاعة، وقال ابن إسحاق: إن الآية نزلت في حرب رسول الله ﷺ، يوم الخندق، وقال مالك: ويدل على ذلك قوله تعالى : ﴿قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذًا﴾ أي يخرجون عن الجماعة متلاوذين : يعني متسترين، وَيَتْرُكُونَهُ، عليه الصلاة والسلام. والآية دالة على أن من حضر في جماعة، فإنه لا ينصرف إلا بإذن من المقدم على تلك الجماعة.

الآية التاسعة والعشرون : قوله تعالى : ﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ﴾

الآية. دلت الآية على أن المصدر يضاف إلى الفاعل وإلى المفعول، فيقال : أعجبني ضرب الإمام اللص، فأضيف المصدر إلى الفاعل، وأعجبني ضرب اللص الإمام، فأضيف إلى المفعول. قال النحاة : والأول أكثر، وقد قال جماعة من الناس إن المصدر هنا مضاف إلى الفاعل، والمراد لا تجعلوا أن يدعو الرسول لكم كما يدعو بعضكم لبعض فإن إجابته واجبة، وإجابة بعضكم لبعض ليس كذلك.

تنبيه : قوله تعالى : ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ﴾ احتج به الفقهاء

(189 ب) على أن الأمر للوجوب / وقيل : المراد بالأمر هنا الشأن من قول أو فعل، وهو

الصحيح لأن مخالفته، عليه الصلاة والسلام، في قوله أو فعله ممنوعة، وقوله:

﴿أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ﴾. قيل : العذاب، وقيل : العقوبة : وقيل : الكفر، واعلم

أن المخالفة المتعلقة بالعقائد توجب الكفر، وأما المخالفة المتعلقة بأفعال الجوارح،

فهي معصية. وثبت أن رسول الله ﷺ قال : «افترقت اليهود والنصارى على اثنتين

وسبعين فرقة، وَسَفَتَرْتُ أُمَّتِي عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ فِرْقَةً كُلَّهُمْ فِي النَّارِ إِلَّا وَاحِدَةً،

قيل : مَنْ هُمْ، يا رسول الله، قال: ما أنا عليه وأصحابي».

سورة الفرقان

فيها إحدى عشرة آية :

الآية الأولى : قوله تعالى : ﴿وَقَالُوا مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ﴾. عَيَّرَ المشركون رسول الله ﷺ عليه وسلم بأكل الطعام، لأنهم أرادوا أن يكون ملكاً، وعيروه بالدخول إلى الأسواق، لأنهم رأوا ملوك الأكاسرة والقيصرة لا يدخلونها، فسلاهُ الله بقوله : ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾. الآية. ولأنه، عليه الصلاة والسلام، إنما دخل سوق عكاظ وسائر الأسواق، ليعرض نفسه على الخلق، وليدعوهم إلى عبادة الحق. اعلم، أن علماءنا لما كثروا الباطل في الأسواق، وظهرت فيه المناكر، كرهوا دخولها لأرباب الفضل تنزيهاً لهم عن البقاع التي يعصى الله فيها. وفي الحديث : ﴿مَنْ دَخَلَ السُّوقَ، وَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، غُفِرَتْ ذُنُوبُهُ﴾.

قال القاضي : وعندي أنها تدخل للحاجة، وأما الأكل فيها فإسقاط للمروءة. الآية الثانية . قوله : ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِبَاسًا﴾. أي سترًا للخلق،

وقد تمسك بعض الناس بهذا، فأجاز الصلاة للعریان في جوف الظلام، ورأى الظلام كالساتر، وهذا ضعيف.

الآية الثالثة . قوله تعالى : ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا﴾ . وفي الآية مسائل :

- المسألة الأولى : قيل : الطَّهْرُ إنه مطهر لغيره، قاله مالك والشافعي، وقال أبو حنيفة : معناه طاهر، وتمسك بقوله تعالى : ﴿وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا﴾ . يعني طاهراً، إذ لا تكليف في الجنة، قال الشاعر :
- 19 أ) خَلِيلِي هَلْ فِي نَظَرَةٍ بَعْدَ تَوْبَةٍ أَذَاوِي بِهَا قَلْبِي عَلَيَّ فَجُورُ /
[إِلَى رُجْحِ الْأَكْفَالِ هَيْفَ خُصُورُهَا] ⁽²⁾ عَذَابِ الثَّنَائِيَا رِبْقُهُنَّ طَهُورُ
- فوصف الريق بأنه طهور، وليس المعنى مطهر، واستدلال مالك بقوله، عليه الصلاة والسلام : «وَجُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَطَهُورًا». أراد مطهرة بالتميم، ولم يرد طاهرة، فإنها كانت قبل ذلك، وأجمعت الأمة لغة وشرعاً على أن وصف طهور يختص بالماء، ولا يتعدى إلى سائر المائعات مع أنها طاهرة، والجواب عن متمسكي الحنفية بالآية، فإننا نقول : لا حجة لهم فيها، لأن الله تعالى إنما أراد بذلك المبالغة في وصف شراب أهل الجنة، وأما قول الشاعر : فالمراد به المبالغة في صفة الريق وعذوبته وطيبه ، وسكون الغليل برشفه، وبالجمله فالأحكام الشرعية لا تثبت بالمجازات الشعرية، فإن الشعراء يتجاوزون في الاستغراق حد الصدق إلى الكذب، وربما خرجوا إلى البدعة والمعصية، ووقعوا في الكفر، وهم لا يشعرون، ألا ترى إلى قول الشاعر :

(1) البيتان من الطويل.

(2) الشطر الأول من البيت الثاني، موقعه بالأصل بياض، والتصويب من الكبرى.

وَلَوْ لَمْ يُلَامِسْ صَفْحَةَ الْأَرْضِ رَجُلُهَا لَمَا كُنْتُ أَذْرِي عِلَّةً لِلتَّيْمَمِ (3)
وهذا كفر صراح.

تنبيه : اعلم، أن (فَعُولاً) بناء للمبالغة، وقد يكون ذلك في الفعل المتعدي،
كقول الشاعر :

ضُرُوبٌ بِنَصْلِ السَّيْفِ سَوْقَ سِمَانِهَا (4)

وقد يكون للفعل القاصر، قال الشاعر :

نُؤُومُ الضُّحَى لَمْ تَنْتَطِقْ عَنْ تَفْضُلِ (5)

فالضَّرُوبُ مُبالغة في الضرب، وفعله مُتَعَدٍّ، والنُّؤُومُ مبالغة في النوم، وفعله قاصر،
وقد يكون (فَعُول) اسماً لشيء مثل البُخُور والسَّحُور والوَقُود، فإن ذلك اسم
لما يخرجه ويتسحر به ويوقد، وقد يكون الطهور اسماً للماء، فإنه نظافة في
الحس وطهارة في [المعنى] (5) مكرر فيكون آلة للفعل.

المسألة الثانية : قالت الحنفية : الماء المستعمل في الحَدَث لا يتوضأ به ثانياً،
لأن المنع الكائن في الأعضاء تَنَقُّل إلى الماء. قال علماؤنا : وصف الماء بأنه طهور
يقتضي التكرار، فيجوز التكرار، فيجوز الوضوء به.

قال القاضي : وإنما بيئنا الخلاف في ذلك على أصل آخر، وهو أن الآلة إذا أُدِّيَ
بها فرض فهل يؤدي بها آخر أم لا؟ فمنع المخالف من ذلك قياساً على الرقبة إذا عَتَقَتْ
عن واجبٍ آخر، وهذا باطل، لأن العتق إذا أتى على الرق أثلفه معنى فلا يَبْقَى شيء يؤدي
به فرض آخر، ونظيره ماتلف من الماء على الأعضاء، وأما باقي الماء فيستعمل

(3) البيت من الطويل.

(4) صدر بيت من الطويل وعجزه :

إذا عدموا زاداً، فإنك غافر
نسبة محقق الكبرى، لعم الرسول أبي طالب بن عبد المطلب.

(5) عجز بيت من الطويل وصدره

ويُضْحِي فتيت المسك فوق فراشها

وهو من معلقة امرئ القيس.

(5 مكرر) محل كلمة [المعنى] بياض، وكذلك: [أحاديث]، والزيادة اقتضاها السياق.

(ب) في الوضوء، وفي الحديث : «إن رسول الله ﷺ دخل على جابر في مرضه، فتوضأ وصب عليه من ماء وضوئه، وهذا يدل على طهارة الماء المستعمل».

المسألة الثالثة : قال علماؤنا : إذا تغير لون الماء أو طعمه أو ريحه، خرج عن وصف الطهورية، وقد وردت في ذلك [أحاديث]⁽⁵⁾، واختلف لأجلها العلماء.

قال القاضي : وقد فاضت في ذلك الطوسي، فقال : إن أخلص المذاهب في هذه المسألة مذهب مالك، فإن الماء طهور، ما لم يتغير أحد أوصافه، إذ لا حديث في الباب يعول عليه، وإنما المعول على ظاهر القرآن، وهو قوله تعالى : ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا﴾. وهذا ماء بصفاته، فإذا خرج عن شيء منها خرج عن الاسم، لخروجه عن الصفة، ولذلك لما لم يجد البخاري إمام الحديث والفقه، في الباب حديثاً صحيحاً يعول عليه، قال : باب إذا تغير وصف الماء، وأدخل الحديث الصحيح : «مَنْ أَحَدٌ يُكَلِّمُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَنْ يُكَلِّمُ فِي سَبِيلِهِ، إِلَّا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَجُرْحُهُ يَنْعَبُ دَمًا، اللَّوْنُ لَوْنُ الدِّمِ وَالرَّيْحُ رِيحُ الْمِسْكِ». فأخير، عليه الصلاة والسلام، أن الدم بحاله وعليه رائحة المسك، ولم يخرج تغير الرائحة عن صفته الدموية، ولهذا قال علماؤنا : إذا تغير الماء بريحة جائفة هي على ساحله، لم يمنع ذلك من الوضوء به، ولو تغير بها، وقد حلت فيه لتنجس، لأنها مخالطة له لا مجاورة.

المسألة الرابعة : اعلم أن الماء إذا تغير بما هو قرار له أو متولد عنه أو بما لا ينفك عنه غالباً، لم يؤثر فيه التغيير لعسر الاحتراز منه، ولأن مالا يمكن التوقي منه في باب التكليف، فإنه ساقط الاعتبار شرعاً، ولذلك لما عسر الاحتراز من صغائر الذنوب، لم تقدح في العدالة، ولما كانت الكبائر، يمكن التوقي منها، قدحت في العدالة، وكذلك الأعمال اليسيرة في الصلاة، لا تفسدها بخلاف الكثيرة، وهذه قاعدة شريفة في باب التكليف.

المسألة الخامسة : اعلم : أن كل حيوان فإنه عند مالك طاهر العين، حتى الخنزير، إلا سُور الكلب، فإن الإناء يغسل لولوغه سبعاً، للحديث، وقد سئل رسول الله ﷺ عن حياض تكون بين مكة والمدينة تردّها السباع، فقال : «لها ما حملت في بطونها، ولنا ما [بقي]»⁽⁶⁾ شراباً طهوراً». وفي الحديث عن سهل قال : «لقد سقيت رسول الله ﷺ من بئر بضاعة». وهذا لأن ماءها كثير، فلا يؤثر فيه ما يلقي فيه، من لحوم الكلاب وغيرها، قال أبو داود في السنن : «وماء بئر بضاعة متغير اللون جداً، قال : وعرضها ستة أذرع، وماؤها إلى العانة، إن كثر وإلى العورة»⁽⁷⁾ إن قلّ».

قال القاضي أبو بكر : وبضاعة دون بني ساعدة، وإنما تغير ماؤها بلون قرارها، لأنها سبخة.

تنبيه : لما قال الله : ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا﴾ توقف جماعة في ماء البحر، لأنه لا نزول له من السماء حتى قال ابن عمر : لا يُتَوَضَّأُ به، لأنه ماء نار، إذ البحر طين جهنم، وهذا ضعيف، لقوله، عليه الصلاة والسلام، في ماء البحر : «هو الطَّهَّور ماؤه الْجَلُّ مَيْتُهُ»، وقد أكثر الناس في فقه الماء، فليُنظر في كتب الفروع.

الآية الرابعة : قوله تعالى : ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا﴾. الآية. النسب عبارة عن مزج الماء بين الذكر والأنثى على وجه الشرع، فإن كان بزئى، لم يكن نسباً، ولهذا لم تندرج البنت من الزئى في قوله تعالى : ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبنَاتُكُمْ﴾⁽⁸⁾. لأنها ليست بنتاً في أصح القولين، وأما الصهر فعبارة عن الأختان، فلا يحرم الزئى حلالاً، قاله مالك في الموطأ، وهو كتابه الذي كتبه بيده، وقرأه من صغره إلى كبره، ولم يُعَيِّر شيئاً منه، وقال

(6) موقع [بقي] بالأصل (غير)، والتصويب من نص الحديث.

(7) هذا مقياس مُضْمَنُهُ أن ماءها إن كثر يبلع سبعين سنتيماً تقريباً، ودون السبعين إن قل ماؤها.

(8) الآية (23) النساء.

ابن القاسم في المدونة : يحرم الزنى الحلال. وأصحاب مالك كلهم على ما في الموطأ.

الآية الخامسة. قوله تعالى : ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ﴾. التوكل : عدم الاعتماد على الغير، والاعتقاد بأن الأشياء كلها من الله، وبأنه لا يكون إلا ما أراد الله، ويلتزم سكون القلب، وعدم الانزعاج، وفي الحديث : «لو تَوَكَّلْتُمْ عَلَى اللَّهِ حَقَّ تَوَكُّلِهِ، لَرَزَقْتُمْ كَمَا تُرْزَقُ الطَّيْرُ، تَغْدُو خِمَاصًا، وَتَرَوْحُ بَطَانًا».⁽⁹⁾

الآية السادسة. قوله تعالى : ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً﴾. الآية. الخلفة : أن يخلف هذا هذا، فإذا مضى واحد جاء آخر. قال الشاعر:

بِهَا الْعَيْنُ وَالْآرَامُ، يَمْشِينَ خِلْفَةً⁽¹⁰⁾ وَأَطْلَاؤُهَا يَنْهَضْنَ مِنْ كُلِّ [مَجْثَمٍ]⁽¹¹⁾

قال بعضهم : خلق الله الخلق لعبادته، فما أمكن الرجل من دفع النوم بقله الأكل، واستعمال السهر في الطاعة فليفعل، ومن الغبن أن يعيش الرجل ستين سنة ينام ليله، فيذهب نصف عمره لغوًا. واعلم : أن الأشياء لا تتفاضل بأنفسها، فإن الجواهر والأعراض متماثلة، وإنما تتفاضل بالصفات.

الآية السابعة. قوله تعالى : ﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا﴾. الآية. الهون : الرفق والسكون، لكن بالعلم والحلم والتواضع لا بالرياء، قال الشاعر :

تَوَاضَعْتَ فِي الْعُلْيَاءِ، وَالْأَصْلُ كَابِرٌ، وَخُزْتُ نِصَابَ السَّبْقِ بِالْهُونِ فِي الْأَمْرِ.
سَكُونٌ بَلَا حُبِّهِ السَّرِيرَةِ أَصْلُهُ وَجُلُّ سَكُونِ النَّاسِ مِنْ أَعْظَمِ الْمَكْرِ⁽¹²⁾

(9) الحديث أخرجه الأئمة في السنن الصحاح.

(10) هذا البيت بالأصل مشوه مثنوؤ الآخ، والتصويب من الكبرى، وهو من الطويل، ينسب لزهير ابن أبي سلمى. والآرام : الغزلان، والأطلاء جمع طلا : وهو ولد البقرة، وولد الطيبة الصغيرة.

(11) كلمة: [مجثم] موقعها بالأصل بياض، والمجثم اسم مكان الخنوم أي الإقامة.

(12) البيتان من الطويل.

وفي الحديث : «أَيُّهَا النَّاسُ عَلَيْكُمْ بِالسَّكِينَةِ»، وكان عمر يسرع جِبِلَّةً، والتَّوْدَةَ وحسن السميت من أخلاق النبوة.

وقوله : ﴿وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا﴾. أي يقولون لهم : سلام عليكم. قال سيبويه : المراد به المسالمة، أي : يقولون للمشركين. لا خير بيننا ولا شر. قالوا : أمروا بالصفح والهجر الجميل، وقد مر خنزير بعيسى، عليه السلام، فقال له : اذهب بسلام. وقد كان، عليه الصلاة والسلام، يقف على أندية المشركين ويحييهم. فيحتمل قوله : سلاماً، المصدر، أو يكون المراد به التحية، وقد اتفق الناس على أن السفية من المسلمين، إذا حياك يجوز أن تقول له : سلام عليك أي سلمت مني، فأسلم منك.

الآية الثامنة. قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا﴾. الآية. قال ابن عباس : ﴿لَمْ يُسْرِفُوا﴾ أي لم ينفقوا في معصية، وقيل : لم ينفقوا كثيراً، وقيل : أكلوا للتقوى على الطاعة، ولبسوا للستر الواجب، والتمسك ببعض المال أولى ﴿وَلَمْ يَقْتُرُوا﴾. ما منعوا واجباً و﴿الْفَوَامُ﴾. العدل.

الآية التاسعة. قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ﴾. الآية. الزور : الشرك. وقيل : الكذب، وهو الصحيح، وقيل : الغناء، وقد تقدم أن الغناء منه مباح، ومنه محظور. واللغو ما لا فائدة فيه، من قول أو فعل. وقوله : ﴿مُرُّوا كِرَامًا﴾. أي تكرموا عنه حتى قال بعض المسافرين أنه ذكر الرفث لكن إن احتاج أحد إلى ذكر الفرج أو النكاح لأمر يتعلق بالدين، جاز ذكره، فقد قال، عليه الصلاة والسلام، للذي اعترف عنده : «أَنْكُتْهَا؟ لَا تُكْنِي». للحاجة إلى ذلك في تقرير الفعل الذي يتعلق به الحد.

الآية العاشرة : قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ﴾. يعني إذا قرؤوا القرآن قرؤوه بقلوبهم قراءة فهم وثبت، أما المرور عليه بغير فهم، فهو عمى وصمم. قال بعضهم : ومن سمع رجلاً يقرأ سجدة سجد معه، لأنه سمع

1 أ) آيات الله تتلى عليه، قال مالك : ومن قرأ السجدة في/تلاوته سجد، فإن جلس معه أحد قاصداً الاستماع إليه سجد معه، فإن لم يقصد استماعه، لم يسجد معه.

الآية الحادية عشرة : قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا﴾ الآية. إذا كانت له زوجة حسنة صالحة وذرية أهل طاعة قرئت عينه بما سكنت عن الطموح إلى زوجة الغير. والإمامة : القدوة، وقد كان ابن عمر يقول : في دعائه : « اللَّهُمَّ اجْعَلْنَا مِنَ الْأُئِمَّةِ الْمُتَّقِينَ ».

سورة الشعراء

فيها ست آيات :

الآية الأولى. قوله تعالى : ﴿فَأَنفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ﴾ الآية. قال مالك : دعا موسى فرعون أربعين سنة إلى الإيمان، وآمن السحرة في يوم واحد، وقد كان مالك يذكر من الأخبار الإسرائيلية ما يوافق القرآن والسنة.

الآية الثانية. قوله تعالى : ﴿وَأَجْعَلْ لِّي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ﴾ قال مالك : لا بأس أن يحب الرجل أن يشنى عليه بالصلاح، وأن يرى في عمل الصالحين، إذا قصد به وجه الله، والمراد أن يكون من ذريته من يقوم بالحق من بعده إلى يوم الدين، قال المحققون : في هذا دليل على الترغيب في العمل الصالح الذي يكتسب منه الثناء الحسن. وفي الحديث : «إِذَا مَاتَ الْمَرْءُ انْقَطَعَ عَمَلُهُ إِلَّا مِنْ ثَلَاثٍ صَدَقَةٍ جَارِيَةٍ أَوْ عِلْمٍ عَلَّمَهُ، أَوْ وَلَدٍ صَالِحٍ يَدْعُو لَهُ»⁽¹⁾. وفي رواية : «إِنَّ الثَّنَاءَ بَاقٍ فِي الْغُرُسِ وَالزَّرْعِ».

(1) فيض القدير 432/1. بلفظ : «إِذَا مَاتَ الْإِنْسَانُ انْقَطَعَ الْح...».

الآية الثالثة. قوله تعالى : ﴿إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾. قال ابن عباس : أي من الشرك، وقيل : من رذائل الأخلاق.

الآية الرابعة. قوله تعالى : ﴿وَإِذَا بَطَشْتُمْ بَطَشْتُمْ جَبَّارِينَ﴾. قيل : بالسوط، وقيل : بالقتل، والبطش يكون باليد فأقله الوكز والدفع، ويليه الضرب بالسوط، ويليه الحديد، والكل مذموم.

الآية الخامسة. قوله تعالى : ﴿وَأَنذِرْ عَشِيرَتَكَ﴾ لما نزلت الآية على رسول الله ﷺ صعد الصفا، ثم نادى : فاجتمعت عليه قريش، فقال : «إني نذير لكم بين يدي عذاب شديد، فأنقذوا أنفسكم من النار، إني لا أملك لكم من الله شيئاً»، فقال أبو لهب : «ألهذا جمعتنا؟ تباً لك سائر اليوم»، فنزل قوله تعالى : ﴿تَبَّتْ يُدَا أُمِّي لَهُبٍ⁽²⁾﴾. وفي الصحيح أن رسول الله ﷺ قال : «إن آل أبي طالب ليسوا لي بأولياء إنما وليي الله وصالح المؤمنين». قال مالك : قال رسول الله ﷺ في اليوم الذي مات فيه «لَا يَتَّكِلُ النَّاسُ عَلَيَّ نَسَبِي/ لَا أُحِلُّ إِلَّا مَا أَحَلَّ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ، وَلَا أُحَرِّمُ إِلَّا مَا حَرَّمَ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ، يَا فَاطِمَةُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ، يَا صَفِيَّةُ عَمَةُ رَسُولِ اللَّهِ، اعملا لِمَا عِنْدَ اللَّهِ، فَإِنِّي لَا أُغْنِي عَنْكُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئاً».

الآية السادسة. قوله تعالى : ﴿وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ﴾. وفيها مسائل : المسألة الأولى : اعلم أن الشعر نوع من الكلام، قال الشافعي : حسنه كحسن الكلام وقبيحه كقبيحه، وقد كان عند العرب عظيم الموقع، وقد مدح العباس رسول الله ﷺ بشعر، فقال :

من قبلها طبت في الظلال، وفي
ثم هبطت البلاد، لا بشر أن
مستودع حيث يخصف الورق
ت، ولا مضغة، ولا علق

(2) الآية (1) : المسد.

بل نُطْفَةٌ تَرْكَبُ السَّفِينِ، وَقَدْ أَلْ
تَنْقُلُ مِنْ صُلْبٍ إِلَى رَحِمٍ ،
حَتَّى اسْتَوَى بَيْنَكَ الْمُهَيِّمُ مِنْ
فَأَنْتَ لَمَّا بُعِثْتَ أَشْرَقَتِ الْأَرْ
فَنَحْنُ فِي ذَلِكَ الضِّيَاءِ، وَفِي اللَّهِ

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « لَا يَفْضُضُ اللَّهُ فَاكٌ » : ﴿الْعَاوُونَ﴾ الْجَاهِلُونَ
و : ﴿يَهِيْمُونَ﴾ أَيِ يَمْشُونَ بِغَيْرِ قَصْدٍ، وَتَمَثَّلُ بِالْأَوْدِيَةِ مَثَلًا لَضُرُوبِ الشَّعْرِ
وَصُنُوفِهِ، وَأَحْسَنُ مَا قِيلَ فِي ذَلِكَ قَوْلُ الشَّاعِرِ :

فَسَارَ مَسِيرَ الشَّمْسِ فِي كُلِّ بَلَدَةٍ وَهَبَّ هُبُوبَ الرِّيحِ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ. (5)

المسألة الثانية : قوله تعالى : ﴿وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ﴾. يعني ما
يذكرونه في شعرهم من الكذب في المدح والتفاخر، والغزل والشجاعة، يروى
أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ رَوَاحَةَ، وَكَعْبَ بْنَ مَالِكٍ، وَحَسَانَ بْنَ ثَابِتٍ أَتَوْا رَسُولَ اللَّهِ
ﷺ حِينَ نَزَلَ ﴿وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ﴾ فَقَالُوا : هَلَكْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَأَنْزَلَ
اللَّهُ تَعَالَى : ﴿إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا﴾. وَأَنْشَدَ
حَسَانَ فِي أَبِي سَفْيَانَ :

وإن سَنَامَ الْمَجْدِ فِي آلِ هَاشِمٍ بنو بَيْتٍ مَخْزُومٍ ، وَوَالِدُكَ الْعَبْدُ (6)
أَمْ وَمَنْ وَلَدَتْ أَبْنَاءُ زَهْرَةٍ كُلُّهُمْ كِرَامٌ، وَلَمْ يَقْرَبْ عَجَائِزُكَ الْمَجْدُ/

(3) خندف : امرأة الياس بن مضر، واسمها ليلى، خرجت مسرعة ليلاً، لتلحق زوجها، وقد خرج في طلب إبله، وقالت له : ما زلت أختدِف في إثركم، فقال لها : فأنت خندف، فذهب لها اسماً ولولدها نسأ، وسميت بها القبيلة. اللسان : 909/1.

(4) الأبيات من البسيط، والبيت الثاني مدور كالثالث والسادس والسابع.

(5) البيت من الطويل.

(6) الشاعر هو حسان بن ثابت الأنصاري، شاعر الرسول، توفي في سنة (54هـ). انظر ترجمته في دائرة

المعارف 440/3.

وإن امرأاً كانت سُمِّيَةً أُمَّهُ ، وسمراء مغلوبٌ إذا بلغَ الجَهْدُ
وأنت امرؤٌ، قد نيطَ في آلِ هَاشِمٍ ، كما نيطَ حَلْفَ الرَّاَكِبِ القَدْحُ الفُرْدُ
ولستَ كعَبَّاسٍ ، ولا كَأَبِي أُمِّهِ ، ولكن هَجِيناً ليس يُورَى له زَنْدٌ⁽⁷⁾

وفي الترمذي أن رسول الله ﷺ دخل مكة في عمرة القضاء، وعبد الله ابن رواحة يمشي بين يديه، ويقول :

خَلُّوا بَنِي الْكَفَّارِ عَنْ سَبِيلِهِ الْيَوْمَ نَضْرِبُكُمْ عَلَى تَنْزِيلِهِ
ضَرْباً يُزِيلُ الْهَامَ عَنْ مَقِيلِهِ وَيُذْهِلُ الْخَلِيلَ عَنْ خَلِيلِهِ
فقال له عمر : يابن رواحة، في حرم الله وبين يدي رسول الله، فقال له :
«خَلَّ عَنْهُ يَاعَمْرُ فَلهَيَ أَسْرُعُ فِيهِمْ مِنَ النَّبْلِ». واعلم أن من المذموم في الشعر
التكلم بالباطل، وبما لم يفعله الإنسان، ويروى أن النعمان بن عدي كان عاملاً
لعمر بن الخطاب، فقال :

أَلَا هَلْ أَتَى الْحَسَاءُ أَنَّ خَلِيلَهَا بِمَيْسَانَ ، يُسْقَى فِي رُجَاجٍ وَحَتَمٍ
إِذَا شَتَّ غَتَّتَنِي دَهَاقُنُ قَرْيَةٍ وراقصةٌ تَحْدُو عَلَى كُلِّ مَيْسَمٍ
فَإِنْ كُنْتُ نَذْمَانِي فَبِالْأَكْبَرِ اسْقِنِي وَلَا تَسْقِنِي بِالْأَصْغَرِ الْمُتَنَلِّمِ⁽⁸⁾
لَعَلَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ يَسُوؤُهُ تَنَادُفُنَا بِالْجَوْسِقِ الْمُتَهَدِّمِ

فبلغ ذلك عمر، فأرسل بالقدوم عليه، وقال له : لقد أساءني ذلك، فقال :
يا أمير المؤمنين، ما فعلت شيئاً مما قلت، وقد قال تعالى : ﴿وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا
لَا يَفْعَلُونَ﴾ فقال له عمر : أما عذرَكَ فقد درأَ عنكَ الحد، ولا تعمل لي أبداً.
المسألة الثالثة : اعلم أن عمر بن عبد العزيز لما ولي الخلافة، وفدت إليه
الشعراء، كما كانت تفد إلى الخلفاء قبله، فأقاموا ببابه أياماً لا يأذن لهم في الدخول

(7) الهجين : العربي ابن الأمة لأنه معيب، وقيل : هو ابن الأمة الراعية مالم تحصن. اللسان 777/3.

(8) التلم : الكسر وفي الحديث : «إنه نهي عن الشرب من ثلثة القدح». اللسان 371/1.

حتى قدم عدي بن أرطاة، وكانت له مكانة من عمر، رضي الله عنه، فتعرض له جرير،⁽⁹⁾ وقال :

يَا أَيُّهَا الرَّجُلُ الْمُزْجِي مَطِئْتَهُ هَذَا زَمَانُكَ إِنِّي قَدْ خَلَا زَمَنِي
أَبْلُغْ خَلِيفَتَنَا، إِنْ كُنْتَ لَأَقِيَهُ أَنِّي لَدَى الْبَابِ كَالْمَصْفُودِ فِي قَرْنٍ
وَحَشُّ الْمَكَانَةِ مِنْ أَهْلِي وَمَنْ وَلَدِي نَائِي الْحَلَةِ عَنْ دَارِي وَعَنْ وَطَنِي

فقال : نعم. فلما دخل على عمر، قال: يا أمير المؤمنين، إن الشعراء ببابك، فقال عمر :⁽¹⁰⁾ مالي وللشعراء. قال : يا أمير المؤمنين ، إن رسول الله قد مدح فأعطى، وفيه أسوة لكل مسلم، / فقال عمر : ومن مدحه؟ قال عباس بن مرداس. فكساه حلة قطع بها لسانه، ثم أنشده :

رَأَيْتُكَ ، يَا خَيْرَ الْبَرِيَّةِ كُلِّهَا، نَشَرْتَ كِتَابًا، جَاءَ بِالْحَقِّ مُعَلِّمًا
سَنَنْتَ لَنَا فِيهِ الْهُدَى، بَعْدَ جَوْرِنَا عَنِ الْحَقِّ، لَمَّا أَصْبَحَ الْحَقُّ مُظْلِمًا
فَمَنْ مُبْلَغٌ عَنِّي النَّبِيُّ مُحَمَّدًا وَكُلُّ امْرِئٍ يُجْزَى بِمَا قَدْ تَكَلَّمَ
تَعَالَى عَلَمًا فَوْقَ عَرْشِ إِلَهِنَا ، وَكَانَ مَكَانُ اللَّهِ أَعْلَى وَأَعْظَمًا⁽¹¹⁾

قال : صدقت، فمن بالباب منهم؟ قال : ابن عمك عمر بن أبي ربيعة القرشي، قال : لا قرب الله قرابته، ولا حيا وليه⁽¹²⁾، أليس القائل ؟ :

أَلَا لَيْتَ أَنِّي يَوْمَ بَأْسُوا بِمِيتَتِي، شِمِمْتُ الَّذِي مَا بَيْنَ عَيْنَيْكَ وَالْفَمِ
وَلَيْتَ طَهُورِي كَانَ رَيْقَكَ كُلَّهُ، وَلَيْتَ حَنَوطِي مِنْ مُشَاشِكَ وَالْدَّمِ
وَيَالَيْتَ سَلَمِي فِي الْقُبُورِ ضَجِيعَتِي هُنَالِكَ، أَوْ فِي جَنَّةٍ، أَوْ جَهَنَّمَ⁽¹³⁾

(9) هو الشاعر المشهور جرير بن عطية الخطفي توفي سنة (110هـ). انظر دائرة المعارف 77/3. والأبيات من البسيط.

(10) بالأصل [عدي] والصواب ما أثبتناه.

(11) الأبيات من الطويل.

(12) الولي : القريب كما في المصباح 396/2.

(13) الأبيات الثلاثة من الطويل. والحنوط طيب يجعل للميت خاصة، والمشاش جمع مشاشة، وهي رأس

العظم اللين الذي يمكن مضغه.

فليت عدو الله تمنى لقاءها في الدنيا، ثم يعمل عملاً صالحاً، والله لا دخل علي أبداً، فمن الباب؟ قال جميل بن معمر العذري،⁽¹⁴⁾ قال هو الذي يقول :

أَلَا لَيْتَنَا نَحْيَا جَمِيعاً، وَإِنْ نُمْتُ يَلَاقِي لَدَى الْمَوْتِ ضَرِيحِي ضَرِيحُهَا
فَمَا أَنَا فِي طُولِ الْحَيَاةِ بَرَاغِبٍ إِذَا قِيلَ قَدْ سَوَىٰ عَلَيْهَا صَفِيحُهَا
أَظَلُّ نَهَارِي لَا أَرَاهَا، وَيَلْتَقِي مَعَ اللَّيْلِ رُوحِي فِي الْمَنَامِ وَرُوحُهَا
أَغْرَبَ بِهِ. فلا دخل علي أبداً، فمن الباب؟ قال: كثير عزة. قال: هو الذي يقول؟
رُهْبَانُ مَكَّةَ الَّذِينَ عَهْدَتْهُمْ يَبْكُونَ مِنْ حَذَرِ الْفِرَاقِ فُعُودَا
لَوْ يَسْمَعُونَ كَمَا سَمِعْتُ كَلَامَهَا خَرُّوا لِعِزَّةِ رُكْعَا وَسُجُودَا⁽¹⁵⁾
أَغْرَبَ بِهِ، فمن الباب؟ قال : الأحوص، قال : أبعده الله، أليس الذي أفسد
جارية رجل؟ وقال :

اللَّهُ بَيْنِي وَبَيْنَ سَيِّدَهَا يَفِرُّ مِنِّي بِهَا وَأَتْبَعُهُ⁽¹⁶⁾

أَغْرَبَ بِهِ، فمن الباب؟ قال : الفرزدق. قال : أليس القائل يفخر
بالزنى :

هُمَا دَلَّتَانِي مِنْ ثَمَانِينَ قَامَةً كَمَا انْقَضَ بَارِ أُنْفَخَ الرِّيشَ كَاسِرُهُ
فَلَمَّا اسْتَوَتْ رِجْلَايَ فِي الْأَرْضِ، قَالَتَا أَحْيِي فَيَرْجَى أُم قَتِيلٍ نَخَاذِرُهُ
فَقُلْتُ: ارْفَعُوا الْأُمْرَاسَ لَا يَشْعُرُوا بِنَا، وَوَلَّيْتُ فِي أَعْقَابِ لَيْلِ أُبَادِرُهُ⁽¹⁷⁾
أَغْرَبَ بِهِ، فوالله، لا دخل علي أبداً فمن الباب؟ قلت : الأخطل.⁽¹⁸⁾
قال : أليس هو القائل ؟:

(14) جميل بن معمر من كبار الشعراء، والعذري نسبة إلى بني عذرة، وهي قبيلة مشهورة بالعشق والوفاء فيه. انظره في دائرة المعارف 767/3. والأبيات من الطويل.

(15) الأبيات من الكامل وتفاعيله : متفاعِلن 6 مرات.

(16) كلمات: سيدها فما بعدها إلى آخر البيت موضعها بياض بالخطوط، والبيت من البسيط.

(17) الأبيات من الطويل. الأمراس : الحبال. وفي المخطوط : (الأمر: ولا يظهر له معنى...)

(18) هو الشاعر المشهور غياث بن غوث بن الصلت، يكنى أبا مالك، كان هو وجريه والفرزدق في

طبقة واحدة، وله ديوان شعر كبير، توفي سنة (90 هـ). دائرة المعارف 723/3.

فَلَسْتُ بِصَائِمٍ رَمَضَانَ عُمْرِي وَلَسْتُ بِأَكِلٍ لَحْمَ الْأَضَاحِي/
وَلَسْتُ بِزَاجِرٍ عَنَّا⁽¹⁹⁾ رُكُوباً إِلَى بَطْحَاءِ مَكَّةَ لِلنَّجَاحِ
وَلَسْتُ بِقَائِمٍ، كَالْعَبِيرِ⁽²⁰⁾ يَدْعُو قُبَيْلَ الصُّبْحِ حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ
وَلَكِنِّي سَأَشْرِبُهَا شُمُولاً وَأَسْجُدُ عِنْدَ مُنْبَلَجِ الصَّبَاحِ
أَغْرَبُ بِهِ، فَوَاللَّهِ، لَا وَطِيءَ بَسَاطِي، فَمَنْ بِالْبَابِ؟ قُلْتُ: جَرِيرُ بْنُ الْخَطْفِيِّ
قَالَ: أَلَيْسَ الْقَائِلُ؟

مَوْلَا مُرَاقَبَةُ الْعُيُونِ أُرَيْنَا مُقَلَّ الْمَهَا وَسَوَالِفَ الْآرَامِ
بِمَ الْمَنَازِلَ بَعْدَ مَنْزِلَةِ اللَّوْىِ وَالْعَيْشَ بَعْدَ أَوْلَئِكَ الْأَيَّامِ
طَرَفَتْكَ صَائِدَةُ الْقُلُوبِ، وَلَيْسَ ذَا وَقْتُ الزِّيَارَةِ فَارْجِعْ بِلَسَانِ⁽²¹⁾
فَإِنْ كَانَ، وَلَا بَدَّ، فَلْيَدْخُلْ هَذَا، فَاذْنُ لَهُ، قَالَ: فَخَرَجْتُ إِلَى الْبَابِ، فَقُلْتُ:
ه: ادْخُلْ يَا جَرِيرُ، فَدَخَلَ، وَهُوَ يَقُولُ:

نَ الَّذِي بَعَثَ النَّبِيُّ مُحَمَّدًا جَعَلَ الْخِلَافَةَ لِلْإِمَامِ الْعَادِلِ
سِعَ الْبَرِيَّةِ عَذْلُهُ وَوَفَاؤُهُ حَتَّى ارْعَوْى، وَأَقَامَ مِثْلَ الْمَائِلِ
نِي لَأَرْجُو مِنْكَ خَيْرًا عَاجِلاً وَالنَّفْسُ مُوَلَّعَةٌ بِحُبِّ الْعَاجِلِ⁽²²⁾
وَلَمَّا مِثْلَ بَيْنَ يَدَيْهِ، قَالَ: اتَّقِ اللَّهَ، يَا جَرِيرُ، وَلَا تَقُلْ إِلَّا حَقًّا، فَأَنْشَأَ يَقُولُ:
كَمْ بِالْيَمَامَةِ مِنْ شَعْنَاءَ أَرْمَلَةٍ وَمِنْ يَتِيمٍ ضَعِيفٍ الصَّوْتِ وَالنَّظَرِ⁽²³⁾
مِمَّنْ يَعُدُّكَ تَكْفِي فَقَدْ وَالِدِهِ كَالْفَرَخِ فِي الْعُشِّ لَمْ يَدْرُجْ وَلَمْ يَطْرِ

(19) العنسن: الناقة. القوية. اللسان 901/2. وفي المخطوط عيس..

(20) العير: الحمار أهلياً كان أو وحشياً. اللسان 939/2 والأبيات من الوافر، وقد لحقه هنا تغيير، وهو القطف العروضي.

(21) الأبيات الثلاثة من الكامل.

(22) الأبيات من الكامل.

(23) شعث شعره واغبر، وفي الحديث: «رب أشعث أغبر ذي طمرين لا يؤنه به، لو أقسم على الله لأبره».

إِنِّي لَأَرْجُو إِذَا مَا الْعَيْثُ أَخْلَفَنَا مِنْ الْخَلِيفَةِ مَا نَرْجُو مِنَ الْمَطَرِ
أَتَى الْخِلَافَةَ، إِذْ كَانَتْ لَهُ قَدْرًا كَمَا أَتَى رَبُّهُ مُوسَى عَلَى قَدَرٍ
هَٰذَا الْأَرَامِلُ، قَدْ قَضَيْتَ حَاجَتَهَا ⁽²⁴⁾ فَمَنْ لِحَاجَةٍ هَٰذَا الْأَرْمَلُ الذَّكْرُ؟ ⁽²⁵⁾

فقال: يا جريز، لقد وليت هذا الأمر، وما أملك إلا ثلاثمائة دينار، فمائة أخذها عبد الله، ومائة أخذتها أم عبد الله، ويا غلام، أعطه المائة الثالثة، فقال: يا أمير المؤمنين، والله، إنه لأحب مال كسبته إلي، فخرج، فقال الشعراء: ما وراءك، قال: مايسوؤكم، خرجت من عند أمير يعطي الفقراء، ويمنع الشعراء، وإني عنه لراضٍ، ثم أنشد يقول:

رَأَيْتُ رُقَى الشَّيْطَانِ لَا تَسْتَفْزُهُ وَقَدْ كَانَ شَيْطَانِي مِنَ الْجِنِّ رَاقِيَا ⁽²⁶⁾

ولما ولي ابن الزبير، وفد إليه النابغة الجعدي، فدخل عليه المسجد الحرام، ثم أنشده:

حَكَيْتَ لَنَا الْفَارُوقَ، لَمَّا وَلَيْتَنَا وَعُثْمَانَ وَالصَّدِيقَ فَارْتَاخَ مُعْدُمُ
وَسَوَّيْتُ بَيْنَ النَّاسِ فِي الْحَقِّ فَاسْتَوُوا فَعَادَ صَبَاحًا حَالِكُ اللَّيْلِ مُظْلِمُ
أَتَاكَ أَبُو لَيْلَى يَجُوبُ بِهِ الدُّجَى دُجَى اللَّيْلِ جَوَابُ الْفَلَاقِ غَشْمَشُمُ
لِتَجْبُرَ مِنَّا جَانِبًا دَعْدَعْتَ بِهِ صُرُوفُ اللَّيَالِي، وَالزَّمَانُ الْمُصَمَّمُ ⁽²⁷⁾

(24) الأرملة: المحتاجة، وكل امرأة دون رجل أرملة، ولا يقال للمرأة التي لا زوج لها، وهي موسرة (الأرملة) والأرامل المساكين. اللسان 1228/1.

(25) الأبيات الخمسة من البسيط.

(26) البيت من الطويل المقبوض العروض.

(27) الأبيات من الطويل، والغشْمَشُمُ في البيت الثالث الأسد، أو الجمل القوي الطويل، كما في القاموس، واللسان 686/2 ودعدت به: أضعفت قواه، وهو كناية عن الوهن بمصائب الزمان. وصرُوف

الليالي: أحداث الزمان ووقائعه.

فقال لابن الزبير : هون عليك، فالشعر أدنى وسائلك عندنا، ثم أعطاه قلائص سبعا، وجملًا، وخيلاً⁽²⁸⁾ وأوفر له الركاب بُرًا وتَمْرًا

ب) المسألة الرابعة : أما الاستعارة في الشعر فمأذون فيها، / وقد أنشد الشعر بين يدي رسول الله ﷺ، لكن لا ينبغي أن يكون الغالب على العبد الشعر حتى يستغرق فيه، فإن ذلك مذموم شرعاً، وفي الحديث : «لأن يَمْتَلِيَءَ جَوْفُ أَحَدِكُمْ قَيْحاً خَيْرٌ مِنْ أَنْ يَمْتَلِيَءَ شِعْراً»⁽²⁹⁾.

(28) في الأحكام الكبرى (وجملًا رحيلاً) بدل (وخيلًا).

(29) فيض القدير 259/5. وهو معارض بأحاديث أخرى، تمدح الشعر، وتشيد به، وأجيب عن المعارضة بالجمع بين النصوص.

سورة النمل

وفيها ست عشرة آية :

الآية الأولى. قوله تعالى : ﴿وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ﴾ يعني، ورث منه النبوة. قال رسول الله ﷺ : «نَحْنُ مَعَاشِرَ الْأَنْبِيَاءِ لَا نُورَثُ، مَا تَرَكْنَاهُ صَدَقَةٌ». وقال : «إِنَّ الْأَنْبِيَاءَ لَمْ يُوْرَثُوا دِينَاراً وَلَا دِرْهَمًا وَإِنَّمَا وَرَثُوا عِلْمًا». وكان لداود تسعة عشر ولداً ذكراً، وخص سليمان بالذكر، لأنه ورث النبوة عن أبيه داود .

الآية الثانية. قوله تعالى : ﴿عَلَّمْنَا مَنَظِقَ الطَّيْرِ﴾ علم الله تعالى لسليمان كلام الطير وسائر الوحوش معجزة له، وقد اتفق العلماء على أن الحيوانات لها أفهام وعقول، وقال الشافعي : الحمام أعقل الطير، والتمل لها عقل في ادخار القوت، وفي قسم الحب على قسمين، وقسم الكزبرة على أربعة خوف النبات، قال الإسفراييني : ولا يبعد أن تدرك البهائم حدوث العالم، وخلق المخلوقات، ووحدانية الله، ولكننا لا نفهم عنها، ولا تفهم عنها.

فائدة : قال مالك : مر سليمان على قصر بالعراق، وعليه نسر فناداه سليمان، فأقبل إليه قال كم لك هنا؟ قال: تسعمائة سنة، ووجدت هذا القصر على هيئته. **الآية الثالثة.** قوله : ﴿وَحُشِرَ لِسُلَيْمَانَ جُنُودُهُ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ﴾. الآية. ﴿يُوزَعُونَ﴾ أي : يمنعون، وقد يكون بمعنى يلهمون، قال تعالى : ﴿رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ⁽¹⁾﴾. أي : ألهمني، وفي الحديث : «إِنَّ اللَّهَ يَزَعُ بِالْسلْطَانِ مَا لَا يَزَعُ» أي يكف. ولو حكم الولاة بالعدل، وأخلصوا النية، لاستقامت الرعية، وصلح الجمهور.

الآية الرابعة. قوله تعالى : ﴿حَتَّىٰ إِذَا أَتَوْا عَلَىٰ وَادِ النَّمْلِ﴾. قال بعض الناس : كان لهذه النملة [جناحان]⁽²⁾ فصارت في جملة الطير، ولذلك فهم نطقها، لأنه لم يعلم إلا منطق الطير، وهذا باطل، لأن الناس قد اتفقوا على أن سليمان كان يفهم كلام من لا يتكلم من الحيوان والنبات.

الآية الخامسة. قوله تعالى : ﴿فَتَبَسَّمَ ضَاحِكًا مِّن قَوْلِهَا﴾. الآية. التبسم أول الضحك، وآخره القهقهة. وجل ضحك الأنبياء التبسم، واعلم أن من الناس (أ) من كان لا يضحك اهتماماً / بحاله، وفساد عمله، وشدة خوفه من الله تعالى، وإن كان صالحاً، ومن الناس من كان يضحك. وفي حديث : «وَأَقَعْتُ أَمْرَاتِي فِي رَمَضَانَ»، أنه، عليه الصلاة والسلام، ضحك حتى بدت نواجذه.⁽³⁾ قال علماؤنا : وإنما ضحك سليمان سروراً وشكراً لله على ما أولاه من الملك.

الآية السادسة. قوله تعالى : ﴿وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ﴾. الآية. إنما الهدهد، لأن الطير كانت تظل سليمان من الشمس كالغمامة، فطار الهدهد عن موضعه، فأصاب

(1) الآية (19): النمل.

(2) كلمة: [جناحان] موقعها بياض، والإثبات من الكبرى.

(3) جمع ناجذ : وهو السن بين الضرس والناب، وقال ثعلب هي الأنياب، وقيل آخر الأضراس، المصباح.

الشمس سليمان، فتفقدته، وقيل: لأن الهدهد كان يرى الماء تحت الأرض، ويعرف به سليمان فتحفره الجن حتى يبلغه فيسقي وَيَسْتَقِي .

تنبيه : قال علماؤنا : هذا يدل على أن سليمان يتفقد رعيته، ويحافظ عليها، ولهذا قال عمر بن الخطاب : «لو أن سحلة⁽⁴⁾ بالفرات أكلها الذئب لسئل [عمر]⁽⁵⁾ عليها». يروى أن ابن الأزرق، قال لابن عباس: ما شأن الهدهد؟ كيف يرى الماء تحت الأرض، ولا يرى الحبة في الفخ؟ فقال : «إذا نزل القدرُ عَمِيَ البَصَرُ». وقد أنشد الجوهري في هذا المعنى :

إِذَا أَرَادَ اللَّهُ أَمْرًا بِأَمْرِي وَكَانَ ذَا عَقْلٍ وَسَمْعٍ وَبَصَرٍ
وَحِيلَةَ يَعْمَلُهَا فِي دَفْعِ مَا يَأْتِي بِهِ مَكْرُوهُ أَسْبَابِ الْقَدَرِ
غَطَّى عَلَيْهِ سَمْعَهُ وَعَقْلَهُ وَسَلَّهُ مِنْ ذَهْنِهِ سَلَّ الشَّعْرَ
حَتَّى إِذَا أَنْفَذَ فِيهِ حُكْمَهُ رَدَّ عَلَيْهِ عَقْلَهُ لِيَعْتَبِرَ⁽⁶⁾

الآية السابعة. قوله تعالى : ﴿لَأَعَذِّبَنَّ عَذَابًا شَدِيدًا﴾. الآية. دلت الآية على أن الطير كانوا مكلفين، إذ لا يعاقب على ترك فعل إلا من كلف به، ودلت الآية، على أن الحد على قدر الذنب لا على قدر الجسد، لأن الهدهد صغير الجسد ووعده بالعذاب العظيم.

الآية الثامنة. قوله تعالى : ﴿فَقَالَ أَحْطُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ﴾. دلت الآية على أن الصغير يقول للكبير عندي ما [ليس]⁽⁷⁾ عندك، وكذلك يقول المتعلم لمعلمه.

(4) السحلة : صغار الضأن، وجمعه سخال.

(5) في الأصل : (سليمان)، والصواب ما أثبتناه.

(6) الأبيات الأربعة من الرجز، والقافية في البيت الرابع بفتح الراء ليسلم من الإقواء، وهو من عيوب القافية.

(7) بالخطوط [عندي ما لا عندك]، والصواب ما ثبتناه.

الآية التاسعة. قوله تعالى : ﴿إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ﴾ قال علماؤنا : هي بلقيس بنت شَرْحِبِيل ملكة سبأ، وأمها جنية بنت أربعين ملكاً، واعلم أن نكاح الجن مع الإنس جائز عقلاً، وأنكرته الملبدة. وقالت : إن الجن تأكل ولا تلد. وفي الترمذي أن رسول الله ﷺ قال في سبأ : «هو : رجل ولد له عشرة أم أولاد، فتيامن/منهم ستة وتشاءم أربعة، فتيامن الأزد، والأشعريون، وحمير، وكندة، ومَذْحِج، وأنمار. قيل : يارسول الله، وما أنمار، قال : الذين منهم خثعم، وبجيلة، وتشاءم لحم، وجدام، وغسان وعاقلة». وفي الصحيح : أن رسول الله ﷺ لما بلغه موت كِسْرَى وأن قومه ولّوا ابنته، قال : «لَنْ يُفْلِحَ قَوْمٌ وَلَوْ أَمَرَهُمْ امرأة⁽⁸⁾». وهذا نص في أن المرأة لا تكون خليفة، ونقل عن الطبري : أن المرأة يجوز أن تكون قاضية، لما نقل عمر أنه قدم امرأة للحسبة، وذلك كله لا يصح.

فائدة : قال القاضي أبو بكر العربي : رحمه الله، تناظر في هذه المسألة القاضي أبو بكر بن الطيب المالكي الأشعري، مع أبي الفرج بن طراز، شيخ الشافعية ببغداد، في مجلس السلطان الأعظم عضد الدولة، فقال أبو الفرج بن طراز : الدليل على أن المرأة يجوز أن تحكم، أن الغرض من الأحكام تنفيذ القاضي لها، وسماع البينة عليها، والفصل بين الخصوم فيها، وذلك ممكن من المرأة كما مكانه من الرجل فاعترضه القاضي أبو بكر، ونقض كلامه بالإمامة الكبرى، فإن الغرض منها حفظ الثغور، وتدير الأمور، وحماية البيضة، وقبض الخراج، ورده على مستحقه، وذلك لا يتأتى من المرأة كتأتيه من الرجل، فقال أبو الفرج بن طراز : ما قلت : هو الأصل في الشرع حتى يقوم دليل على منعه. فقال القاضي : لا نسلم أنه أصل الشرع، قلت : والجواب أن يقال لأبي الفرج قياسك مصادم للنص، فهو ساقط الاعتبار، لأنه صادم قوله، عليه الصلاة والسلام : «لَنْ يُفْلِحَ قَوْمٌ وَلَوْ أَمَرَهُمْ امرأة».

الآية العاشرة. قوله تعالى : ﴿قَالَ سَنَنْظُرُ أَصَدَقْتَ﴾ الآية. إنما لم يعاقبه، لأنه اعتذر إليه، ولذلك يجب على الوالي أن يقبل عذر رعيته، ويتجافى عن عقوبتهم، ثم يمتحن ذلك إن تعلق به حكم من أحكام الله تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولاً﴾⁽⁹⁾.

الآية الحادية عشرة. قوله : ﴿اذْهَبْ بِكِتَابِي هَذَا فَأَلْقَ إِلَيْهِمْ﴾ الآية. وصف الكتاب بالكريم لختمه، وكرامة الكتاب ختمه، وقيل : لأن سليمان بدأ فيه بنفسه، ولا يفعل ذلك إلا الجلة. وقد كتب رسول الله ﷺ : «من رسول الله إلى هرقل عظيم الروم». الحديث. ويروى أنه لم يكتب: ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ أحد قبل سليمان. واعلم، أن البسملة هنا آية بإجماع، ولهذا نقول من قال إن (ب) البسملة ليست من القرآن كفر، ومن قال ليست بآية في أول السور لم يكفر، لأن المسألة الأولى محل اتفاق والثانية : محل الاختلاف، ولا يكفر أحد إلا بنصر أو إجماع.

الآية الثانية عشرة. قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي أَمْرِي﴾ الآية. دلت الآية على صحة المشاورة، ويقال : إنها أول من شاور، وقد قال الله [لنبيه] ⁽¹⁰⁾ ﴿وَشَاوَرَهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾⁽¹¹⁾، ولأن فيها تطيباً للنفوس.

الآية الثالثة عشرة. قوله تعالى : ﴿وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِم بِهَدِيَّةٍ﴾ الآية. في الحديث أن رسول الله ﷺ : «كان يقبل الهدية ولا يقبل الصدقة»، وكذلك كان سليمان وجميع الأنبياء. واعلم أن الرشوة هي بيع الحق بالمال. فأما الهدية التي للتحابب والتواصل فجائزة من كل أحد، وعلى كل حاله، هذا ما لم تكن من

(9) الآية (15) الإسراء.

(10) بالخطوط (لنبيه)، وهو غلط.

(11) الآية (159) : آل عمران.

مشرك، فإنه جاء في الحديث : «نُهِيتُ عَنْ [زبد]⁽¹²⁾ المشركين» والصحيح أنه كان يقبل الهدية، ويثيب عليها، وقال : «لَوْ دُعِيتُ إِلَى كُرَاعٍ لَأَجَبْتُ، وَلَوْ أُهْدِيَ كُرَاعٌ إِلَيَّ لَقَبِلْتُ». وقال : في لجم الصيد [لأصحابه]⁽¹³⁾ : «هل معكم شيء من لحمه».

الآية الرابعة عشرة. قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا مَالَ الْوَدَّاعِ﴾ الآية.

فائدة : هذا القول اختبار صدق الهدهد، وقيل ليظهر أنه نبي، إذ أخذه دون حروب. و﴿قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ﴾. هذا دليل على معجزة سليمان، فإن سليمان كان بالشام، وكانت بلقيس باليمن.

الآية الخامسة عشرة. قوله تعالى : ﴿قَالُوا تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ﴾ الآية. لما صان الله الدماء بالقصاص، وعلم تسلط الأعداء عليه شرع القسم بالتهمة، وقد حبس رسول الله ﷺ في الدماء، والاعتداء بالتهمة، ولا يكون ذلك في الأموال، واعلم أن كثيراً من العلماء اعتبروا قتل المجلة في القسامة، وقال الشافعي : لحديث حُوَيْصَةَ⁽¹⁴⁾، فإنه وجد القتيل بين أظهرهم.

الآية السادسة عشرة. قوله تعالى : ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ أَنْ أُعْبَدَ رَبُّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ الَّذِي حَرَّمَهَا﴾ وقد تقدم حديث تحريم مكة.

(12) كلمة: [زبد] موقعها بياض. ومعناه العطاء، وللخطابي هنا كلام في التعليق على هذا الحديث، كما في نهاية ابن الأثير.

(13) كلمة: لأصحابه ساقطة بالأصل، والمعنى يقتضيها.

(14) مرت الإشارة إلى ترجمة : حويصة ومحبيصة في ج(1) ص(21) رقم(69)

سورة القصص

فيها ثمان آيات :

الآية الأولى. قوله تعالى : ﴿وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَىٰ فَارِغًا﴾ الآية. أي فارغاً من كل شيء إلا من ذكر موسى. وهذه الآية [من أعظم⁽¹⁾] أي القرآن فصاحةً إذ فيها أمران، ونهيان، وخبران، وبشارتان.
الآية الثانية. قوله تعالى : ﴿فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ﴾ الآية. اللام من قوله ليكون لام العاقبة قال الشاعر :

وَلِلْمَنَابِيا تُرَبِّي كُلَّ مُرْضِعَةٍ ، وَدُورُنَا لِحَرَابِ الدَّهْرِ نَبِيهَا⁽²⁾

الآية الثالثة : قوله تعالى : ﴿فَاسْتَعَاثَهُ الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ﴾ الآية. إنما أغاثه لأن نصرة المظلوم دين في الملل وفرض في كل الشرائع، وفي الحديث : «انصُرْ

(1) كلمة: [من أعظم]، محلها بالأصل بياض، والإثبات من الكبرى.

(2) البيت من البسيط، وفيه زحاف معروف لقبه، ومن لام العاقبة والصورورة قول الشاعر :

لِدُوا لِلْمَوْتِ وابنوا للخراب

أَحَاكَ ظَالِمًا أَوْ مَظْلُومًا». فنصرة الظالم كُفِّه عن الظلم. والوكز: الضرب، لكنه هنا لم يقصد قتله، فلهذا كان خطأ.

الآية الرابعة. قوله تعالى : «وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمْ امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ». الآية. إنما سألهما شفقة منه عليهما، إذ لَمْ يكن في ذلك الوقت حجاب، ثم أنه رفع الحجر عن بئر السقي، وكان الحجر لا يرفعه إلا عشرة، ثم سقى لهما الغنم، فلما أتيا أباهما قالت إحداهما : استأجره، وذكرت قدرته في رفع الحجر، وذكرت أمأنته، فقالت : قال لي: كُوني ورأي لئلا يصفك الريح في الثوب، وأنا عبراني لا أنظر إلى أدبار النساء، ودُلِّيني على الطريق يميناً وشمالاً. وقوله : ﴿استأجره﴾. هذا يدل على أن الإجارة كانت معلومة عندهم ومشروعة، وكانت كذلك في كل ملة، ولم يخالف في جوازها إلا الأصم⁽³⁾ وقوله أصم.

الآية الخامسة. قوله تعالى : ﴿إِنَّ خَيْرَ مَنْ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ﴾ وقد شرحنا معنى هذه الآية.

الآية السادسة. [قوله تعالى⁽⁴⁾]: ﴿إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنكِحَكَ إِحْدَى ابْنَتَيَّ﴾. الآية. وفي الآية مسائل :

المسألة الأولى : دلت الآية على أن الولي يجوز له عرض وليته على الرجل وهذه سنة الأنبياء وقد عرض شعيب ابنته على موسى، وعرض عمر بن الخطاب بنته حفصة على أبي بكر وعثمان فلم يتكلم أبو بكر، وقال عثمان : لا أتزوج الآن، ثم خطبها رسول الله ﷺ، فلقيت أبا بكر، وكنت قد وجدت عليه، [فقال لي : «مامنعني»⁽⁴⁾ من تزوج حفصة، إلا أنني علمت أن رسول الله قد ذكرها، فكرهت أن أفشي سر رسول الله ﷺ،] وقد عرضت الموهوبة نفسها على رسول الله ﷺ فلم يقبل.

(3) الأصم : هو عبد الرحمن بن كيسان المعتزلي، من طبقة أبي هذيل العلاف، له تصانيف. انظر ذلك بتفصيل في كتاب طبقات المفسرين 284/1.

(4) زيادة اقتضاها السياق.

(4) مكرر بالخطوط [فقلت له مامنعني]، وهو خطأ.

[المسألة⁽⁵⁾] الثانية : تمسك أصحاب الشافعي بقوله تعالى : ﴿إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنكِحَكَ﴾ وقالوا : إن النكاح موقوف على لفظ الإنكاح، والتزويج. وقال علماءنا : ينعقد بكل لفظ، وقال أبو حنيفة : ينعقد بكل لفظ يقتضي التملك (أ) على التأييد، ولا حاجة للشافعي في الآية، لأن هذا شرع من قبلنا، وهم لا يرونه حجة، قالوا : انعقاد النكاح بلفظه تعبد، فلا يقاس عليه، وهذا ضعيف لأنه، عليه الصلاة والسلام، قال في الموهوبة : «قد أنكحتكها»، وفي رواية : «قد ملكتكمها»، وفي رواية : «قد أمكنّاكمها بما معكم من القرآن»، وهذا في البخاري، وقوله «أنكحك» ابتداء بالزوج، لأنه مقدم في العقد وله الزوجة.

المسألة الثالثة : قوله : «إحْدَى ابْنَتَيَّ هَاتَيْنِ». وهذا يدل على أنه عرض، ولم يعقد، لأنه لو عقد لعين المعقود عليها، لأن العلماء، وإن كانوا اختلفوا في جواز البيع، إذا قال له بعثك أحد عبدي هذين بثمن كذا، فإنهم اتفقوا على منع ذلك في النكاح، لأنه خيار، والخيار ممتنع في النكاح.

تنبيه : قوله : ﴿إِنِّي أُرِيدُ﴾. [اختلف هل⁽⁶⁾] هذا إيجاب أم لا، كما اختلف الناس في الاستدعاء، هل هو قبول أم لا ؟ فإذا قال أوجب لي البيع أو النكاح، فقال : فعلت، انعقد، وإن لم يقل قبلت لحصول الرضا بالقلب، وقد قال عليه الصلاة والسلام : «يا بني النجار [ثامنون⁽⁷⁾] بخائطكم، فقالوا : لانطلب ثمنه إلا من الله». فانعقد البيع، وحصل المقصود من المِلْك.

المسألة الرابعة : في الحديث أن موسى تزوج الصغرى من بنتي شعيب، لكن عادة النكاح إنكاح الكبرى قبل الصغرى، وانعكس الأمر هنا، لأن الصغرى أرفق بأبيها فتزوجها لبرها بأبيها.

(5) كلمة: [المسألة] موقعها بالأصل آية، وهو خطأ.

(6) جملة: [اختلف هل] ساقطة من الأصل، والمعنى يقتضيها.

(7) كلمة: [ثامنون] موقعها بياض، وهي في نص الحديث.

قال القاضي : جعل المنافع هنا صداقاً، وقد اختلف العلماء في جعل المنافع صداقاً، فمنع ابن القاسم، وقال : يفسخ قبل البناء، ويثبت بعده، وقال مالك : يكره. وقيل : يجوز تمسكاً بقصد موسى. وقال أبو حنيفة : لا يجوز أن تكون منافع الحر صداقاً، ويجوز ذلك في منافع العبد.

تنبيه : إذا ثبت جواز الصداق إجارة فقلوه : ﴿عَلَى أَنْ تُأْجُرَنِي ثَمَانِي حَجَّجَ﴾. يقتضي ذكر الخدمة دون بيان قدرها، قال مالك : يجوز ذلك، ويحمل على العرف، وقال أبو حنيفة والشافعي : لا يجوز إيهام العمل للجهل بذلك، وقد قال بعضهم : أن موسى استأجر على رعي الغنم، وذلك كان الصداق، ثم رعاية الغنم المذكورة في كتب الفقه، وقد قال ابن القاسم لا تجوز الإجارة على رعاية الغنم إلا بشرط الخلف إن ماتت، وقيل : يجوز دون شرط الخلف، ومن غير تبين ما يُرعى لكن حمل على العرف في قدر ما يرهاه.

قال القاضي أبو بكر : ورواية ابن القاسم رواية ضعيفة جداً.

المسألة الخامسة : قال بعضهم : هذا الذي ذكره شعيب لم يكن صداقاً، وإنما كان شرطاً لنفسه على عادة العرب⁽⁸⁾ في اشتراط شيء لها عند إنكاح بناتها، قلنا : هذا حلوان وحرام لا يليق بالأنبياء فأما إذا اشترط الولي شيئاً لنفسه، ففيه قولان : الجواز والمنع.

قال القاضي : والذي يصح أن المرأة إن كانت ثيباً جاز لأن نكاحها بيدها، وإنما للولي مباشرة العقد، ولا يمتنع أخذ العوض عليه كما يأخذه الوكيل على عقد البيع، وإن كانت بكراً كان العقد بيده، فلا عوض له بذلك، فإن وقع فسخ قبل البناء، وثبت بعده، وقال بعضهم : اشترط شعيب ذلك لنفسه، و فوض الصداق فيؤخذ منه جواز نكاح التفويض.

المسألة السادسة : في هذه الآية اجتماع إجارة ونكاح، وفي ذلك خلاف، قيل : إن ذلك يكره ابتداء، فإن وقع مضى، وقال مالك : وابن القاسم لا يجوز،

(8) سيدنا موسى عبري إسرائيلي، وسيدنا شعيب عربي، والسياق له، فلذا قال على عادة العرب.

ويفسخ أبداً، وهو المشهور، وقال أشهب وأصنع بجوازه.

قال القاضي : والصحيح جوازه، وعليه تدل الآية، قال علماؤنا، دلت الآية على أن النكاح للولي، ولاحظ فيه للمرأة لأن شعيباً تولاه دون غيره، وقاله فقهاء الأمصار، وقال أبو حنيفة : لا يفتقر النكاح إلى ولي، وعجباً له، وأين امرأة قط عقدت نكاح نفسها، وفي الحديث : «لا نكاح إلا بولي» وفي الحديث : «أُتِيَ امرأةً أَنْكَحَتْ نَفْسَهَا بِغَيْرِ إِذْنٍ وَلَيْلَهَا فَنِكَاحُهَا بَاطِلٌ قَالَ ثَلَاثًا» فَإِنْ [مسها]⁽⁹⁾ فَلَهَا الْمَهْرُ بِمَا اسْتَحَلَّ مِنْ فَرْجِهَا، فَإِنْ [اشتجروا]⁽¹⁰⁾ فَالسلطان ولي من لا ولي له.

المسألة السابعة : دلت الآية على أن الأب يزوج ابنته البكر دون استئمار، قاله مالك، وتمسك بالآية، وقاله الشافعي، وكثير من الفقهاء، وقال أبو حنيفة : إذا بلغت الصغيرة لم تزوج إلا برضاها، لأنها بلغت حد التكليف، فأما الصغيرة فإن الأب يجبرها على النكاح، إذ لا إذن لها، وفي الحديث : «الْأَيْمُ أَحَقُّ بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّهَا، وَالْبِكْرُ تُسْتَأْمَرُ فِي نَفْسِهَا وَإِذْنُهَا صُمَاتُهَا»⁽¹¹⁾.

تنبيه : اختلف العلماء في اعتبار الكفاءة، وهل تعتبر في الدين والمال والحسب (ب) أو في بعض ذلك؟ وفي / الحديث : «تُنْكَحُ الْمَرْأَةُ لِأَرْبَعٍ : لِمَالِهَا وَجَمَالِهَا وَلِدِينِهَا وَحَسَبِهَا». ويجوز نكاح الموالى [للعربيات]⁽¹²⁾ والقرشيات لقوله تعالى : «إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ». وقد جاء موسى خائفاً غريباً فقيراً، فزوجه شعيب بنته [والآية أصل في الباب]⁽¹²⁾ وأما سائر الأولياء، فاختلف هل يراعون الكفاءة أم لا؟ واعلم : أن علماءنا منعوا من البناء، حتى ينقد ولو

(9) كلمة: [مسها] موقعها بياض، والسياق الفقهي يقتضيه.

(10) كلمة: [اشتجروا] موقعها بياض، أيضاً، والإثبات من الكبرى.

(11) أبوداود 232/2، طبعة دار الفكر.

(12) كلمة: [للعربيات] موقعها بالأصل بياض مليء بما يناسبه. وكلمة [الآية أهل في الباب] موقعها بالأصل

حروف باهتة معمة مدح بعضها في بعض، والتصويب من السياق.

ربع دينار، وقال ابن القاسم : فإن دخل قبل النقد مضى، لأن بعض علمائنا، قالوا : النقد مستحب، على أن صدق موسى إن كان رعاية الغنم، فقد تقدم العمل بالشروع في الرعاية. قال علمائنا : وانتظار الدخول بغير شرط جائز؛ وإن طال، وأما بالشرط فلا يجوز إلا لضرورة، كالتأهب للبناء وانتظار صلاح المراه. **المسألة الثامنة :** قوله تعالى : ﴿ثَمَانِي حَجَجٍ﴾ دلت الآية على أن مدة إجارة الرعاية يجوز امتدادها إلى ثمانية أعوام، وقال ابن المراز : إلى عشرين عاماً، ومنعها بعضهم في عشر سنين، وهو الأصح، لسرعة تغير الأبدان غالباً في مثل هذه المدة.

تنبيه : يجوز التطوع ببقاء عقد الإجارة إلى الأمد البعيد، فيقال ⁽¹³⁾ وتطوع ببقاء الإجارة إلى كذا، وتطوع بكذا يقتضي تباين الأحكام، وتبين أن الطوع أخرجه عن لوازم العقد، فقوله: «وتطوع بعد العقد» حشو وتكرار، مُستغنى عنه.

المسألة التاسعة : قوله تعالى : ﴿إِنَّمَا الْأَجَلَيْنِ قَضِيَّتُ﴾ أي إذا وفيت بأحد الأجلين، فليس لك طلب بالآخر، واعلم : أن العمل في الإجارة يتقدم بالزمان، وبصفة العمل، وبهذا ينضبط، فإن كان في الزمان، فهو مقدر به لازم في مدته، وإن كان بالعمل، انضبط بصفته، ويلزم الأجير تمام المدة وللصفة، وليس له ترك ذلك، ولا يستحق شيئاً من الأجرة إلا بتمام العمل.

المسألة العاشرة : قوله تعالى : ﴿وَاللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ﴾. اكتفى موسى وشعيب بالله في الإشهاد، ولم يشهدا أحداً من الخلق، وقد اختلف العلماء في وجوب الإشهاد في النكاح، فقال الشافعي، وأبو حنيفة : لا ينعقد إلا بشاهدين، وقال مالك : ينعقد دون شهود كالبيع، وإنما يستحب فيه الإعلان والتصريح وفي مسلم : أن رسول الله ﷺ قال : «إن رجلاً من بني إسرائيل سأل بعض بني إسرائيل أن يسلفه ألف دينار، فأسلفه إياها دون شهيد، واكتفيا بشهادة الله، فلما انقضى أمد السلف، بعث إليه بها في خشية في البحر، لتعذر سفينة

(13) أي، في صيغ التوثيق وتطوع إلخ .

(أ) يركبها، فبلغت إلى ربِّ السِّلَفِ، فأخذَ سَلْفَهُ/الحديث.

تنبيه : قوله تعالى : ﴿وَسَارَ بِأَهْلِهِ﴾. دلت الآية على أن للرجل أن يذهب بأهله حيث شاء، إلا أن يكون لها شرط، فإن المسلمين عند شروطهم، وأحق الشروط أن توفي ما استحلّت به الفروج.

الآية السابعة . ﴿وَإِذَا سَمِعُوا اللَّعْنَ أَعْرَضُوا عَنْهُ﴾. الآية. المراد بذلك المسلمون إذا سمعوا الباطل لم يلتفتوا إليه، والمراد بالسلام هنا أن يقول الرجل لآخر : اذهب بسلام أي [تاركني]⁽¹⁴⁾ وأتاركك.

الآية الثامنة. قوله تعالى : ﴿وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا﴾. أي لا تغفل شكر نعمة الله عليك. وقيل : المراد اعمل في دنياك لآخرتك، قال ابن عمر : «أقبر⁽¹⁵⁾ لدنياك كأنك تعيش أبداً، واعمِل لآخرتك كأنك تموت غداً». وقوله : ﴿وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ﴾. قال مالك : أي تعيش وتأكل وتشرب غير مضيق عليك [في رأيي]⁽¹⁶⁾.

(14) كلمة: [تاركني] موقعها بياض، والسياق يقتضيها.

(15) أمر من الإقترار، وهو المبالغة في الاقتصاد، وذكر الألباني أنه لم يرد مرفوعاً، وإنما ورد موقوفاً عن عبد الله بن عمر برواية (احرث لدنياك). سلسلة الأحاديث الضعيفة ص 20.

(16) كلمة: [في رأيي] موقعها بالأصل، حروف غير واضحة، وهي من تنمة كلام مالك.

سورة العنكبوت

فيها آيتان :

الآية الأولى. قوله تعالى : ﴿وَلَوْ طَآ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنِّكُمْ لَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ﴾ الآية.
في الحديث أن رسول الله ﷺ قال : «اقتُلُوا الْفَاعِلَ وَالْمَفْعُولَ بِهِ»⁽¹⁾
وكتب أبو بكر إلى خالد بالرجم على فاعل هذه الفاحشة، قال علي بن
أبي طالب : «يحرق فاعلها بالنار». فوافقه أبو بكر، وكتب إلى خالد أن يحرقه
بالنار، قال ابن وهب : لا أرى خالداً حرق إلا بعد القتل، لأن النار لا يعذب
بها إلا الله، وقال عمار : إنه لم يحرقهم، ولكن حفر لهم حفائر وخرق بعضها إلى
بعض ثم خنَّ عليهم حتى ماتوا. قال الشاعر :

لَتَرْمِ بَنَاتُ الْمَنَآيَا حَيْثُ شَاءَتْ إِذَا لَمْ تَرْمِنَا فِي الْحُفَرَيْنِ
إِذَا مَا أَجْجُوا حَطْباً وَنَاراً هُنَاكَ الْمَوْتُ نَقْدًا غَيْرَ دَيْنٍ⁽²⁾

(1) رواه أحمد والأربعة. انظر سبل السلام 17/4.

(2) البيتان من الوافر المزاحف.

قال ابن بكير : وجد رجل ينكح، كما تنكح المرأة، فقال علي بن أبي طالب : أرى أن يحرق بالنار، وتبعه على ذلك جماعة من الصحابة، وقد رجم ابن الزبير من لاط محصناً، وجلد من لم يحصن، وإلى هذا ذهب الشافعي، وقال مالك : يرمم أحصن أم لا، وعن ابن عباس أن اللاتط يرمى من جبل ثم يتبع بالحجارة.

الآية الثانية. قوله تعالى : ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾. في الحديث أن رسول الله ﷺ قال : «مَنْ لَمْ تَنْهَهُ صَلَاتُهُ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ لَمْ يَزِدْ مِنْ اللَّهِ إِلَّا بُعْدًا⁽³⁾». قال المتصوفون : الصلاة الحقيقية هي الناهية، وإلا فهي صورة صلاة لا معنى لها. والفحشاء : المعاصي، وقيل : الدنيا، فتكون الصلاة (ب) ناهية له عنها، كما قال، عليه الصلاة والسلام : «وَجَعَلْتُ قُرَّةَ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ»، والمنكر كل ما نهى الشرع عنه.

الآية الثالثة. قوله تعالى : ﴿وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾. أي أفضل من كل شيء، والمصدرُ يحتمل أن يضاف إلى الفاعل أو إلى المفعول أي إذا ذكّرتم الله وقوله : ﴿وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ﴾. الآية. قال قتادة : نسختها آية القتال، وقيل : هي محكمة، فمن قدر على قتاله قتل، وإلا جُرِدِل، وأقيمت الحجة عليه، وقوله : ﴿إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ﴾. قيل : هم أهل الحرب، وقيل : مانع الجزية، وقد كانت للأنبياء مجادلة مع الأمم.

(3) الحديث على شهرته لا يصح من قبل إسناده، ولا من جهة متنه، كما ذكر الألباني. انظر سلسلة الأحاديث الضعيفة 14/1 وفي كشف الخفاء للعجلوني أنه رواه أحمد في الزهد عن ابن مسعود، ورواه ابن جرير عنه مرفوعاً. الكشف 277/2.

سورة الروم

فيها آيتان

الآية الأولى. قوله تعالى : ﴿فِي بَضْعِ سِنِينَ﴾ روى الترمذي أنه لما كان يوم بدر ظهر الروم على فارس، فأعجب ذلك المؤمنين فنزلت : ﴿الْمَغْلِبَتِ الرُّومُ﴾ ففرح المؤمنون بظهور الروم على فارس، وقيل : إن فارس حين نزلت الآية كانت هازمة للروم، وكان المسلمون يحبون ظهور الروم عليهم لأنهم وإياهم أهل كتاب، وكانت قريش تحب ظهور فارس لأنهم كانوا وإياهم ليسوا بأهل كتاب، ولا أهل إيمان يبعث⁽¹⁾، فنزلت الآية، قال الخليل : البضع سبع سنين، وقيل : الثلاث إلى التسع، وقال يعقوب : هو ما بين خمس إلى سبع، ويقال : بفتح الباء وكسرها، قال أكثرهم : ولا يقال بضع ومائة، وإنما هو إلى التسعين، والصحيح أنه ما بين الثلاث إلى العشرة، وبذلك يقضى في الإقرار.

(1) كانت فارس فريقين، فريقاً يؤمن بالبعث حسب ما يعلم من كتاب الزرادشتية الفارسية، وفريقاً وثنياً مجوسياً، لا يؤمن بالبعث، فإطلاق القاضي القول على عموميته فيه مافيه.

الآية الثانية . قوله تعالى : ﴿وَمَا آتَيْتُم مِّن رَّبٍّ﴾ . الآية . قال ابن عباس .
والمراد بالآية أن الرجل كان يهب هبة، فيطلب أفضل منها، وقيل : المراد بها
الرجل يصل قرابته، يقصد بذلك كونه غنياً، لا الصلة لوجه الله، وصريح الآية
فيمن يهب، ويطلب الزيادة من أموال الناس في المكافأة بذلك له. وقد قال عمر
ابن الخطاب : أيما رجل وهب هبة يرى أنها للثواب، فهو على هبته حتى يَرْضَى
منها، وقال الشافعي : الهبة إنما تكون لله أو لجلب المودة، كما جاء في الأثر، وهذا
باطل، فإنه رُوي أنه، عليه الصلاة والسلام : «أثاب على هبة، ولم ينكر على
صاحبها حين طلب الثواب». فإن طلب الواهب زيادة على القيمة مع قيام الهبة
ودون تغيير، فإما أخذ قيمتها أو استرجع هبته، وقيل : تلزم الهبة كنعكاح
التفويض، فإن فاتت فالقيمة اتفاقاً.

(2) في الأصل: (وماؤتيم) وماؤتيتناه هو قراءة المغرب الأقصى عن نافع بطريق ورش.

سورة لقمان

وفيه خمس آيات :

الآية الأولى . قوله تعالى : ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ﴾. لَهْوُ الحديث هو الغناء، وما اتصل به . وفي الترمذي أن رسول الله ﷺ قال : «لَا يَحِلُّ بَيْعُ الْمَغْنِيَاتِ وَلَا شِرَاؤُهُنَّ وَلَا التَّجَارَةُ فِيهِنَّ، وَلَا أَثْمَانُهُنَّ». وفيه نزلت الآية. وفي الحديث : أن رسول الله ﷺ قال : «مَنْ جَلَسَ إِلَى قَبِيْنَةٍ يَسْمَعُ مِنْهَا، صُبَّ فِي أُذُنَيْهِ الْآنُكُ⁽¹⁾». وفي الحديث : أن رسول الله ﷺ قال : «مَنْ مَاتَ وَعِنْدَهُ جَارِيَةٌ مُغْنَاءٌ فَلَا تُصَلُّوْا عَلَيْهِ». وفي الأثر : «إن الله تعالى يَقُولُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَيْنَ الَّذِينَ كَانُوا يُنْزَهُونَ أَنْفُسَهُمْ وَأَسْمَاعَهُمْ عَنِ اللَّهِ وَمَزَامِيرِ الشَّيْطَانِ، أَذْجَلُوهُمْ فِي أَرْضِ الْمَسْكِ، ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ : أَسْمِعُوهُمْ ثَنَائِي وَحَمْدِي، وَأَخْبِرُوهُمْ أَنَّ لَأَخَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَاهُمْ يَحْزُنُونَ». وسبب نزول الآية :

(1) الْآنُكُ : الرصاص المذاب.

أن النضر بن الحارث كان يجلس بمكة، فإذا قالت : قريش إن محمداً قال كذا : ضحك منهم وحدثهم بأحاديث الفُرس، وقال: حديثي هذا أحسن من قرآن محمد. وقيل : لهُو الحديث : هو الباطل . وقيل : الطبل.

تنبيه : هذه الأحاديث، لا يصح منها شيء، ثم الطبل إن كان للحرب فلا حرج فيه، لأنه يرهب العدو، وإن كان للهو كالدف، وكذلك آلات اللهو المشهر للنكاح، يجوز استعمالها فيه بما يحسن من الكلام، ويسلم من الرفث، ويجوز للرجل أن يسمع كلام جاريته، إذ ليس شيء منها عليه بحرام، لا من ظاهرها، ولا من باطنها، فكيف يمنع من التذاذ صوتها، وكل ما أشهر النكاح جاز سماعه، وقد ذكرنا جواز الزمر في النكاح، بقول أبي بكر: «أمزمار الشيطان في بيت رسول الله؟».

الآية الثانية. قوله : ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ﴾. الآية. قيل: كان لقمان أسود حكيماً، وقيل : كان من الثوبة، ولما قيل له بم بلغت هذا قال : بقدر الله وأداء الأمانة، وصدق الحديث، وترك ما لا يعنيني. ويروى أنه كان عبداً لرجل، فأمره سيده بذبح شاة، وأن يأتيه بأطيب بضعة فيها، فأتاه بالقلب واللسان، ثم أمره أن يأتيه بأخبث بضعة فيها، فأتاه بالقلب واللسان، ثم قال لسيده : «لا أطيّب منهما إن طابا، ولا أخبث منهما إن خبثا». وفي الموطأ أن لقمان قال لابنه : «يا بني، جالس العلماء، وزاحمهم بركبتك، فإن الله يحيي (ب) القلوب / بنور الحكمة، كما يحيي الأرض بوابل المطر».

الآية الثالثة : قوله تعالى : ﴿وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ﴾. الآية. أي لا تُمل خدك بل تصغي إلى الحديث، وتقبل على الناس بتواضع، كما فعل رسول الله ﷺ.

قال الشاعر : (2)

وَكُنَّا إِذَا الْجَبَّارُ صَعَرَ حَدَّهُ أَقَمْنَا لَهُ مِنْ [مَيْلِهِ فَيَقُومُ] ⁽³⁾
وفي الحديث: «إن رسول الله ﷺ قال للذي يَجْرُ ثَوْبُهُ خِيَلَاءَ، لا ينظر الله
إليه يوم القيامة» وإلى هذه الإشارة بقوله: ﴿وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا﴾.
أي تكبراً.

الآية [الرابعة]. ⁽⁴⁾ قوله تعالى: «وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ» القصد: إما السرعة،
وإما التؤدة.

[الآية الخامسة]. ⁽⁵⁾ قوله تعالى: ﴿وَاغْضُضْ﴾ وَاغْضُضْ الصوت: خفضه،
وقد قال عمر بن الخطاب للمؤذن: «لا تكلف رفع الأذان بأكثر من طاقتك،
لقد خشيت أن تنشق مُرِيطَاؤُكَ». والمُرِيطَاءُ: ما بين السرة إلى العانة.

(3) البيت من الطويل، وفي موقع الشطر الثاني في الأصل بياض، والإتمام من الكبرى.

(4) كلمة: [الرابعة] محلها بالأصل [الثالثة] وقد سبقت.

(5) جملة: [الآية الخامسة] قوله تعالى: [واغضض] كلها ساقطة، والعدد الذي وعد به في أول السورة يقتضيها، ويدل على ذلك شرحه لمعنى الغض.

سورة السجدة

فيها آيتان :

الآية الأولى. قوله تعالى : ﴿تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ﴾ جمع مضجع، وهو موضع النوم، وهذه كناية عن السهر في طاعة الله، والمراد أنهم يتركون النوم إلى عبادة الله، وقيل : الصلاة، قال قتادة : المراد النافلة ما بين المغرب والعشاء، وقيل : العتمة . وقيل : العتمة والصبح، في جماعة.
وقال مجاهد : المراد قيام الليل، وقاله مالك.

الآية الثانية. ﴿أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا﴾. الآية. نزلت في علي ابن أبي طالب المؤمن، و في عقبة بن أبي مُعيط الكافر، ودلت الآية على منع المساواة بين المؤمن والكافر حتى في القصاص بينهما، وبذلك احتج علماؤنا على أبي حنيفة، وفي قتل المسلم بالذمي، وقال أبو حنيفة: المراد نفي المساواة في الثواب والعدالة وجوابه، أنه محمول على عمومه لأنه لا تخصيص هنا.

سورة الأحزاب

فيها أربع وعشرون آية :

الآية الأولى. قوله تعالى : ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ﴾.
قال قتادة : كان رجل لا يسمع شيئاً إلا وعاه، فقال الناس : له قلبان، فسمي
ذا القلبين، فنزلت الآية. وقد جعل الله القلب محلاً للعلم والروح، وهما بين
لَمَتَيْن، لَمَةٌ مِنَ الْمَلَكِ وَلَمَةٌ مِنَ الشَّيْطَانِ، وَهُوَ مَحَلُّ الْخَطَرَاتِ، وَالْوَسْوَاسِ،
وَالْكَفْرِ، وَالْإِيمَانِ، وَالْانْزِعَاجِ، وَالسَّكِينَةِ، وَمَعْنَى الْآيَةِ : إِنَّ الْقَلْبَ لَا يَجْتَمِعُ فِيهِ
كُفْرٌ وَإِيمَانٌ. وقوله : ﴿وَمَا جَعَلَ أَزْوَاجَكُمْ﴾. يعني : أَنَّ الظَّهَارَ لَا يَرُدُّ الزَّوْجَةَ
(أُمًّا، وَلَكِنْ تَصِيرُ حَرَامًا عَلَيْهِ، حَتَّى يُكْفَّرَ، وَقَوْلُهُ ﴿وَمَا / جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ
أَبْنَاءَكُمْ﴾. كَانَ الرَّجُلُ إِذَا رَتَّبَ وَلَدًا دَعَى ابْنًا لَهُ. أَي : يَقِيمُهُ مَقَامَ الْإِبْنِ، فَرَدَّ
اللَّهُ قَوْلَهُ لِأَنَّهُمْ تَعَدَّوْا بِهِ، فَقَالُوا : الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ، وَزَيْدُ بْنُ مُحَمَّدٍ، فَنَسَخَ اللَّهُ
هَذِهِ الذَّرِيعَةَ.

الآية الثانية. قوله تعالى : ﴿ادْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ﴾. وفيها مسائل :

المسألة الأولى : قوله : ﴿ادْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ هُوَ﴾. قال ابن عمر : ما كنا ندعو زيد بن حارثة إلا زيد بن محمد، حتى نزلت الآية، ويروى أن زيداً أصابته خيل من تهامة فترامى به الأمر إلى خديجة، فوهبته لرسول الله ﷺ فكان إذا لم يغز وغزا زيد أعطاه سلاحه، وأهدى له، عليه الصلاة والسلام، رجلاً، فأعطاه أحدهما وأعطى علياً الآخر، ويروى أن حكيم بن حزام ابتاعه، وكان سيئاً من الشام، فوهبه لعمته خديجة، فوهبته لرسول الله ﷺ، فتبناه، فكان أبوه يدور بالشام، ويقول :

بَكَيْتُ عَلَى زَيْدٍ، وَلَمْ أَذِرْ مَا فَعَلَ	أَحْيَ فَيَرْجِي أُمُّ أَتَى دُونَهُ الْأَجَلَ ⁽¹⁾
فَوَ اللَّهِ، مَا أَذْرِي، وَإِنِّي لَسَائِلُ	[أَغَالِكُ] ⁽²⁾ بَعْدِي السَّهْلُ أَمْ غَالِكُ الْجَبَلُ؟
فَيَا لَيْتَ شِعْرِي هَلْ لَكَ الدَّهْرُ أَوْبَةً	فَحَسْبِي مِنَ الدُّنْيَا رُجُوعُكَ لِي [أَمْلُ] ⁽³⁾
تُذَكِّرُنِيهِ الشَّمْسُ عِنْدَ طُلُوعِهَا	وَتَغْرِضُ ذِكْرَهُ إِذَا غَرُبَهَا أَفْلُ
فَإِنْ هَبَّتِ الْأَرْوَاحُ لَمَّا جَنَّ ذِكْرَهُ	فَيَا طُولَ مَا حَزَنِي عَلَيْهِ وَمَا وَجَلَ
سَأُعْمِلُ نَصَّ الْعَيْسِ ⁽⁴⁾ فِي الْأَرْضِ جَاهِدًا	وَلَا أَسْأَمُ التَّطَوَّافُ أَوْ تَسْأَمُ ⁽⁵⁾ الْإِبِلُ
حَيَاتِي أَوْ تَأْتِي عَلَيَّ مَنِيَّتِي	فَكُلُّ أَمْرِيءٍ فَإِنْ، وَإِنْ غَرَّهُ الْأَمْلُ

فأخبره أنه بمكة، فجاء إليه، فهلك عنده، ويروى أنه جاء إليه فخيره رسول الله ﷺ فاختار المقام عنده، لسعادته، فتبناه ورباه ودعى له، على عادة العرب،

(1) الأبيات من الطويل، وهي حسنة الديباجة جزالة وشبوب عاطفة.

(2) في الأصل: (أغالك : غالك)، والتصويب من الكبرى.

(3) في الأصل: (بجل)، ومأثبت هنا، هو رواية واردة في الأحكام الكبرى.

(4) النص نوع من السيو.

(5) المضارع منصوب بأن مضمرة بعد أو التي بمعنى إلى وحياتي معمول لتسأم، وهي تضمين عروضي من العيوب المتغفرة.

فقال تعالى : ﴿وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ﴾. فدعي يزيد بن حارثة ﴿وَأَقْسَطُ﴾ أي أعدل.

المسألة الثانية : قوله تعالى : ﴿فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ﴾. هذا يدل على أن ولد زنى أو لعان، لا ينسب إلى أبيه، لكن ابن الملاعنة يدعى بأمه، فيقال ابن فلانة، أو يقال أخو المؤمنين، أو مولى فلان، إن أعتقه، والمولى يطلق على السيد المنعم بالعتق وعلى العتيق.

المسألة الثالثة : قال جماعة : هذا ناسخ لما كانوا عليه في الجاهلية من التبني والتوارث، وهو نسخ للسنة بالقرآن.

(ب) **الآية الثالثة .** قوله تعالى : ﴿النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ﴾ / الآية. روي أنه، عليه الصلاة والسلام، لما أراد غزوة تبوك، أمر الناس بالخروج، فقال قوم : نستأذن آبائنا وأمهاتنا، ونزلت الآية، وفي البخاري : أنه، عليه الصلاة والسلام، قال : «مَنْ مُؤْمِنٍ إِلَّا أَنَا أَوْلَىٰ النَّاسِ بِهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَقُرُوءَا إِن شِئْتُمْ: ﴿النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ﴾ فَأَنِّي مُؤْمِنٌ تَرَكَ مَالًا فَلْيَرِثْهُ عَصَبَتُهُ مَنْ كَانُوا، وَإِنْ تَرَكَ [دِينًا⁽⁶⁾] أَوْ ضِيَاعًا فَلْيَأْتِنِي، فَأَنَا مَوْلَاهُ»، وقوله : ﴿وَأَزْوَاجُهُ⁽⁷⁾ أُمَّهَاتُكُمْ﴾ يعني : في الحرمة، قال تعالى : ﴿وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ، وَلَا تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبْدًا﴾ وقد هم عمر برجم امرأة فارقها رسول الله ﷺ فنكحت بعده. واختلف هل أزواجه أمهات الرجال والنساء تمسكاً بعموم الآية، أو أمهات الرجال فقط، لأن المقصود تحريمهن عليهم، وقوله : ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ﴾. بين تعالى أن القرابة أولى من الحلف، فلهذا تركت الموارثة بالحلف.

الآية الرابعة . قوله تعالى . ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ﴾. الآية. وفيها مسائل :

(6) بالأصل (دنيا)، والتصويب من الكبرى. وهي في نص الحديث

(7) بالأصل (وأزواجهم) وهو تحريف خالص.

المسألة الأولى : في الآية، أحكام وسير، وتتضمن غزوة الخندق والأحزاب،
 .بي قريظة، قال مالك : أمر رسول الله ﷺ بالقتال من المدينة يوم الخندق
 حيث قال تعالى : ﴿إِذْ جَاؤُكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ﴾. جاءت قريش، واليهود، وغطفان،
 قال ابن القاسم : كانت وقعة الخندق بعد أربع سنين، وقال ابن إسحاق : كانت
 وقعة الخندق سنة خمس، وكانت غزوتنا الخندق وبنو قريظة في يوم واحد، قال
 مالك : بلغني أن عبد الله بن أبي بن سلُول قال : لسعد بن معاذ في بني قريظة

حين نزلوا على حكمه، وجاء يحكم فيهم. قال له عبد الله بن أبي : أنشدك الله
 يا سعد في إخواني، وأنصاري، فإنهم ثلاثمائة فارس، وسبعُمائة راجل، فقال
 له سعد : لا تأخذني في الله لومة لائم، فحكم سعد بقتل مقاتليهم، وسبي
 ذراريهم، فقال له : رسول الله ﷺ : «لَقَدْ حَكَمْتَ فِيهِمْ بِحُكْمِ اللَّهِ، مِنْ فَوْقِ
 سَبْعَةِ [أَرْقَعَةٍ]»⁽⁸⁾ ويروى أن ثابت بن قيس بن شماس أتى إلى ابن باط⁽⁹⁾، وكان
 له يد على ثابت فرغب رسول الله ﷺ فسرّحه، ورد عليه أهله، وولده، وماله،
 فقال ابن باط⁽¹⁰⁾ لثابت : «ما فعل ابن الحُقيق؟ فقال له : قتلوه، فقال لثابت :
 ألحقني بهم، فأبى ثابت أن يقتله، وقتله غيره. واليد⁽¹¹⁾ التي كانت له عند
 ثابت، أنه كان أسره يوم بعث فجز ناصيته، وأطلقه، وكان سعد قد أصيب
 [أكحله]⁽¹²⁾، وكان رسول الله ﷺ يتعاهده⁽¹³⁾، ولما فرغ رسول الله ﷺ
 من الخندق آخر النهار واغتسل، أتاها جبريل، فقال؟ إن وضعت اللأمة⁽¹⁴⁾، فأبى

(8) الأربعة جمع ربيع : وهو اسم للسماء، سُميت بذلك لأنها رقت بالنجوم، كما في النهاية لابن الأثير.

(9) هو الزبير بن باط⁽¹⁰⁾ القرطبي، كان قد منّ على ثابت بن قيس يوم بعث حيث جزّ ناصيته ثم خلى
 سبيله. انظر سيرة ابن هشام. 216/3

(10) المراد نعمة وسابقة الخير وهو مجاز مرسل.

(11) بالأصل بياض، والتصويب من ك، والأكحل عروق في اليد من عروق الحياة ومقتل من المقاتل.

انظر ترتيب القاموس في المادة.

(12) التعاهد : التفقد وبذل المعونة، وعيادة سعد مرة بعد أخرى.

(13) اللأمة : هي الدرع الحديدي وآلة السلاح.

لم أضعها، وإن الله يأمرك أن تخرج إلى بني قريظة، وسمع رسول الله ﷺ، الأنصار يرتجزون.

« لا خَيْرَ إِلَّا خَيْرُ الْآخِرَةِ فَاعْفِرْ لِلْأَنْصَارِ وَالْمُهَاجِرَةِ

فقال رسول الله ﷺ: «لا خَيْرَ إِلَّا خَيْرُ الْآخِرَةِ فَاعْفِرْ لِلْمُهَاجِرَةِ وَالْأَنْصَارِ». فقال أبو بكر: أشهد أنك رسول الله، قال تعالى: ﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ﴾⁽¹⁴⁾. ويروى أن نوفل بن عبد الله بن المغيرة المخزومي، كان قد اقتحم الخندق فتورط فيه، فقتله المسلمون، وجروا جسده إليهم، فأعطى أصحابه لرسول الله ﷺ عشرة آلاف درهم. فقال: لا حاجة لنا بجسده، ولا بثمنه. ثم خلى بينهم وبينه، ويروى أن عمرو بن عبد ود، قتله علي في المبارزة، وأنشد علي في ذلك:

نَصَرَ الْحِجَارَةَ فِي سَفَاهَةٍ رَأَيْهِ	وَنَصَرْتُ رَبَّ مُحَمَّدٍ بِصَوَابٍ
فَصَدَدْتُ حِينَ تَرَكْتُهُ مُجَنَّدَلًا	كَأَلْجَذَعٍ بَيْنَ ذَكَادِكِ وَرَوَابِي
[وَعَفَفْتُ عَنْ أَثْوَابِهِ، وَلَوْ أَنَّنِي	كُنْتُ الْمُقَطَّرَ ⁽¹⁵⁾ بَزَنِي أَثْوَابِي ⁽¹⁶⁾
لَا تَحْسَبَنَّ اللَّهُ خَاذِلَ دِينِهِ	وَنَبِيِّهِ، يَامَعْشَرَ الْأَحْزَابِ

قال مالك: وبعث رسول الله ﷺ، محمد بن سلمة الأنصاري مع جماعة، لقتل كعب بن الأشرف اليهودي، وقالوا لرسول الله ﷺ: أئاذن أن ننال منك عند كعب، قال: نعم. فجأؤوه، وكان عروساً، فنالوا من رسول الله ﷺ. ثم لما أراد الخروج نهته امرأته، فأبى. ثم خرج فقتلوه. فقال رسول الله ﷺ: «إِنِّي لأَجِدُ رِيحَ دَمِ كَافِرٍ».

(14) الآية (68): يس.

(15) البيت الثالث ساقط في الصغرى، وهو محل الشاهد في العفة، ووارد في الكبرى: والمقطر بفتح الطاء المشددة اسم مفعول من قطره، إذا ألغاه على أحد قُطْرَيْهِ: أي جَنَّبِيهِ.

(16) بزني أثوابي: سلبني إياها، والأبيات: في الكامل.

المسألة الثانية : روى أنس أن عمه أنس بن النضر، لم يشهد بدرأ مع رسول الله ﷺ فكبر عليه، فقال : والله لئن شهدت مشهداً لأرِيَنَّهُ مَاأُصْنَعُ، فشهد معه يوم أحد من العام القابل، فاستقبله سعد بن معاذ، فقال له : إلى أين؟ فقال : لريح الجنة التي أجدها من دون (أُحُدٍ)، فقاتل حتى قتل، فوجد في جسده بضع وثمانون ما بين طعنة ورمية وضربة. قال أنس : فقالت عمتي الرُّبَيْعُ، ما عرفت ابني إلا ببنانه. فنزل قوله تعالى : ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ﴾. الآية (17).

المسألة الثالثة : قالت عائشة : مارأيت رجلاً أجمل من سعد بن معاذ حاشا رسول الله ﷺ ثم إنه أصيب في [أُكْحَلِه] (18) فقال : «اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ حَرْبُ [بَنِي]» (19) قَرِظَةَ لم يبق منه شيء، فاقبضني إليك، وإن كان قد بقيت منه بقية فأقبني أجاهد مع رسولك أعداءه». فلما حكم في بني قريظة توفي، وفرح الناس، وقالوا : نرجو أن يكون قد استجيت دعوة سعد، قال : يحيى بن سعيد، لقد نزل لموت سعد بن معاذ سبعون ألف ملك، ما نزلوا إلى الأرض قبل ذلك. الآية الخامسة : قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزْوَاجَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا﴾ الآية. وفيها مسائل :

المسألة الأولى : في سبب نزول الآية، قال ابن القاسم : «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَيْرُ نَبِيٍّ بَيْنَ الْآخِرَةِ وَالْدُّنْيَا، فَجَاءَ الْمَلِكُ الْمُوَكَّلُ بِخَزَائِنِ الْأَرْضِ بِمِفَاتِيحِهَا، وَقَالَ لَهُ : إِنْ اللَّهُ تَعَالَى خَيْرُكَ بَيْنَ أَنْ تَكُونَ نَبِيًّا مَلِكًا، وَبَيْنَ أَنْ تَكُونَ نَبِيًّا عَبْدًا، فَنَظَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى جَبْرِيلَ كَالْمُسْتَشِيرِ، فَأَشَارَ إِلَيْهِ أَنْ تَوَاضَعَ، فَقُلْتُ لَهُ : بَلْ نَبِيًّا عَبْدًا، أَجْوَعُ يَوْمًا وَأَشْبَعُ يَوْمًا، ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : «اللَّهُمَّ أَحْيِنِي

(17) الآية (23) الأحزاب.

(18) هنا بياض ملء، بما أثبت من الكبرى.

(19) كلمة: [بَنِي] بياض بالأصل أثبتناه من الكبرى.

مِسْكِيناً وَأَمْتِنِي مِسْكِيناً وَاحْشُرْنِي فِي زُمْرَةِ الْمَسَاكِينِ»⁽²⁰⁾ فلما اختار ذلك أمره بتخير أزواجه ليكنَّ على مثاله». وقال النقاش : إن نساءه طلبنه بما لا يستطيع من الأثواب فأمره الله بتخيرهن، وفي مسلم : «إن أبا بكر، جاءه يستأذن على رسول الله ﷺ، فوجد النَّاسَ جلوساً ببابه، لم يؤذن لأحد منهم، فأذن لأبي بكر، فدخل، ثم جاء عمر، فاستأذن، فأذن له، فدخل، فوجد رسول الله ﷺ، جالساً و- أُنْ نساءه، وكل ساكت، قال : فقلت : لأقولنَّ لرسول الله ﷺ شيئاً يرضى به، ثم قلت : يا رسول الله، إن زوجتي سألتني النفقة، فقلت إليها فوجأت قهها، فضحك رسول الله ﷺ، ثم قال : «هن كما ترى حولي، يسألنني النفقة». انتزلن شهراً، فنزلت الآية ويروى أن عبد الله بن عباس سأل عمر بن الخطاب عن المرأتين اللتين قال الله في حقهما: ﴿إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا﴾⁽²¹⁾ فقال عمر : «هما، والله، عائشة وحفصة، ثم قال : كنا معشر قريش نغلب النساء، فقد منّا المدينة، فوجدنا قوماً يغلبهم نساؤهم، فتعلم نساؤنا من نساءهم، ثم إني راجعتني امرأتي في أمر، فأنكرت عليها، فقالت لي : إن أزواج رسول الله / يراجعنه، قال : فأتييت حفصة فذكرت لها ذلك، وقلت لها : أتراجعين رسول الله؟ قالت : نعم، فقلت: [أتهجره]⁽²²⁾ إحداهن اليوم إلى الليل فقالت : نعم. فقلت : قد خاب من فعل ذلك منكن». وقد استوفى الحديث مسلم.

المسألة الثانية : قوله تعالى : ﴿قُلْ لَأَزْوَاجَكُمْ﴾ قال الجويني : هذا محمول على الوجوب تمسكاً بصيغة الأمر.

قال القاضي : بل يتحمل الوجوب والإباحة، وقوله : ﴿لَأَزْوَاجَكُمْ﴾. قال الحسن له يومئذ تسع نسوة سوى الخيرية، وقيل : كانت له سبع عشرة امرأة،

(20) الحاكم عن أبي سعيد : فيض القدير 102/2.

(21) الآية (4) التحريم.

(22) كلمة: [أتهجره] يهاض بالأصل، والإثبات من الكبرى.

مات عن تسعٍ منهن وهن المخيرات، وقيل: إن المخيرات منهن أربع، وهن: عائشة وحفصة وأم سلمة وسودة.

تنبيه: قوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ تُرِيدُونَ﴾. هذا شرط، وجوابه ﴿فَتَعَالَيْنَ﴾. وهذا يدل على أن التخيير والطلاق المعلقين على شرطٍ نأفذان، خلافاً لمن قال: إن الرجل إذا قال لزوجته: إن دخلت الدار فأنت طالق، فإنه لا يقع عليه طلاق، وإن دخلت، لأن الطلاق الشرعي هو المنجز لا غيره.

المسألة الثالثة: قوله: ﴿الحياة الدنيا﴾. أي القرية، لأن أول الأشياء يكون قريباً، وآخرها يكون بعيداً، وقد خير رسول الله ﷺ أزواجه بين الدنيا والآخرة، وبين الجنة والنار. وقد اختلف العلماء، لو اخترن الحياة الدنيا، هل ذلك بينونة بنفس الاختيار، لأنه سبب الطلاق، فإذا وجد ترتب مسببه، أو لا بد من إيقاع الطلاق على من اختارت، وهذا يجري على اللعان، وقد اختلف فيه هل تقع الفرقة بنفس اليمين لأنه سبب الفرقة، أو لا بد من حكم الحاكم؟ ومن قال لزوجته: اختاري نفسك، ونوى الطلاق، فإذا اختارت، وقع الطلاق، ترتباً للمسبب على وجود سببه.

المسألة الرابعة: قالت عائشة: إن رسول الله ﷺ، خير أزواجه بإذن الله في البقاء على الزوجية أو الطلاق، فاخترن البقاء، وقال الحسن: «إنما التخيير بين الدنيا فيفارقهن، وبين الآخرة فيمسكهن، ولم يخيرن في الطلاق».

قال القاضي أبو بكر: لما نزلت آية التخيير، أتى رسول الله ﷺ عائشة فقرأ عليها، ثم قال: استأمرني أبويك، فقالت: أوفي هذا أستاذم أبيي؛ إني اخترت الله ورسوله والدار الآخرة، فسُر بذلك رسول الله ﷺ. ثم قالت له: يارسول الله إن لي عندك حاجة، لا تخبر بذلك نساءك، فقال: إن الله لم يعشني معتاً، وإنما بعثني مبلغاً، / ثم قرأ على أزواجه الآية. وقال هن: لقد اختارتنى عائشة، فاخترته.

المسألة الخامسة : إذا خير الزوج زوجته، فإنه لا يقع شيء، وأقامت على عصمته، وبذلك قالت جماعة من العلماء، وقال علي وزيد وجماعة : تقع طلبة رجعية، وقالوا : إن قوله اختاري ، كناية عن الطلاق، فإذا أضيف⁽²³⁾ إليها، وقعت طلبة، فقليل : إنها واحدة بائة ولاينوي، في شيء، وقال الشافعي : لا يقع طلاق إلا إذا نواه جميعاً، ولا يقع منه، إلا ما اتفق عليه، فإن اختلفا، وقع الأقل، وبطل الأكثر أخذاً بالأخف.

وقوله : ﴿وإن كنْتُمْ تُرِذَنَ اللهَ وَرَسُولَهُ﴾. اعلم : أن محبة العبد لله ولرسوله، إنما الغرض منها امتثال الأوامر وإرادة الثواب، ولقد قال قوم : إنه لا يتصور أن يحب الله لذاته، ولا رسوله لذاته، وإنما المحبوب الثواب منهما. العائد إلى العبد، بدخول الجنة. ﴿والمُحْسَنَات﴾. هُنَّ من أتت بالإحسان على أكمل الوجوه. أو تمادت على إحسانها إلى الموت، فإن التماذي على الفعل كابتدائه. وقوله : ﴿أَجْرًا عَظِيمًا﴾. أي أعطاهن الله ثواباً كثيراً، وقد قال تعالى : ﴿تَوْتَهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ﴾ قال مسروق :⁽²⁴⁾ «ومن قذفهن، حُدَّ حَدَّيْنِ». والصحيح أنه يحد حداً واحداً، لاندراجهن في قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ﴾⁽²⁵⁾ والآية. تتناولهن، فلا يتعدد عليهن الحد، كغيرهن.

الآية السادسة. قوله تعالى : ﴿يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مِنْ يَأْتِ مِنْكُمْ بِفَاحِشَةٍ مُبِينَةٍ﴾. الآية. الفاحشة : عبارة عن الزنى، وعن سائر المعاصي، وإنما ضوعف عليهن العذاب لشرفهن. ألا ترى أن الشريعة جعلت حداً للحر، مثل ضعف حد العبد؟

(23) مراده بهذا التعبير، وإن كان قلقاً، فرع آخر، وهو ما إذا خيرت فاختارت نفسها بالفراق، وهذا هو الفرع الثاني في الأحكام الكبرى، وهو مَصَّبُ الحكم الفقهي بوقوع طلبة واحدة بائة.

(24) هو مسروق بن الأجدع الهَمْداني من فقهاء الكوفة، ومن أصحاب عبد الله بن مسعود، كان أعلم

بالتفيا من شريح، توفي سنة (63 هـ) طبقات الحفاظ 14.

(25) الآية (4) النور.

وجعلت الرجم على الثيب في الزنى، والجلد على البكر، لشرف الحر والثيب، ونقصان غيرهما، قال ابن عباس : «مابغت امرأة نبي قط، وإنما خانت في الإيمان، والطاعات»

قال القاضي : ولو أمسك الناس عما لا ينبغي لكثرة الحق، وظهر الصواب. **الآية السابعة والثامنة.** قوله تعالى : ﴿يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِّنَ النِّسَاءِ﴾. الآية. المراد لستن كأحد من النساء في الفضل. والخضوع بالقول : هو اللّيان فيه، بل أمرن أن يكون كلامهن [جزلاً]⁽²⁶⁾، فإن الكلام اللين يطمع في المتكلم، والقول المعروف : ما وافق الشرع، وقيل : هو كلام السرّ. وقوله ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ﴾. أي الزمن بيوتكن ولا تخرجن منها، وهذا أمر بملازمة البيوت، وعدم الخروج إلا لضرورة.

قال القاضي أبو بكر : ولقد دخلت ألف قرية، فما رأيت [أصون عيلاً]⁽²⁷⁾ ولا أعف نساء من نساء نأبلس التي رمى فيها الخليل بالمنجنيق، فإني أقمت بها أشهراً، فما رأيت امرأة في طريقي نهاراً، إلا يوم الجمعة، فإن المسجد يمتلئ بهن، فإذا انصرفن لم يظهرن نهاراً حتى ليوم الجمعة.

تبييه : قالت الرافضة : إن عائشة خالفت أمر الله ورسوله، وخرجت تباشر الحروب، وتقود الجيوش، وتقتحم مسالك الحروب، والله تعالى أمرها بالقرار في بيتها والجواب : إنها لم تخرج يوم الجمل إلى حرب، ولكن خرجت لتصلح بين المسلمين، ولتقتدي بقوله تعالى : ﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّن نَّجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ﴾⁽²⁸⁾. لكنها لما لم تقدر على الإصلاح،

(26) كلمة: [جَزْلاً] بياض بالأصل أثبتاه من الكبرى، والجَزَل ماعظم من الخطب ويس تُجَوِّز به عن

الكلام الحسن الذي لا يُطْبِع.

(27) كلمة: [أصون عيلاً] بياض والإثبات من الكبرى.

(28) الآية (113) النساء.

رجعت فَعَرَقَبَ جملها، وسقطت، فأدركها محمد بن أبي بكر، فاحتملها إلى البصرة، وخرجت في ثلاثين امرأة قَرْنَهُنَّ عَلَيَّ بها، حتى وصلت إلى المدينة برة نقية. وقوله ﴿وَلَا تَبْرَجْنَ﴾ أي لا تخرجن خروج الجاهلية الأولى، وهي التي كانت مابين محمد وعيسى. والرجس هنا : الإثم، وقيل : الشرك، وقيل : الأفعال الذميمة، كالفواحش وكالشح والحسد وقطع الرحم، وقوله : ﴿أَهْلَ الْبَيْتِ﴾. روى الترمذي أنه لما نزلت الآية دعا رسول الله ﷺ فاطمة وحسناً وحسيناً، وجعل علياً خلف ظهره وجللهم بكساء، ثم قال : « اللَّهُمَّ هَؤُلَاءِ أَهْلُ بَيْتِي فَطَهِّرْهُمْ تَطْهِيراً »⁽²⁹⁾.

الآية التاسعة. قوله تعالى : ﴿وَإِذْ كُنَّا مَا يُتْلَى فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ﴾. آيات الله : القرآن. والحكمة : الشرع، فإن جميعه حكمة، وقد أمر الله أزواج رسول الله ﷺ، بأن يخبرن بما ينزل في بيوتهن من القرآن، ودلت الآية على جواز قبول خبر الواحد من الرجال والنساء في الدين، ولذلك قبلنا حديث بسرة⁽³⁰⁾ في إيجاب الوضوء من مس الذكر، لأنها روت ماسمعت، وخالف أبو حنيفة ذلك.

الآية العاشرة. قوله تعالى : ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ﴾. الآية. نزلت الآية في شأن زينب⁽³¹⁾ بنت جحش، خطبها رسول الله ﷺ لزيد بن حارثة، وكانت بنت عمه رسول الله ﷺ فنزلت الآية فتزوجها زيد. تنبيه : هذا نص في أنه لا تُعْتَبَرُ الكفاءة في الأحساب، وإنما تعتبر في الدين، أم بدليل أن الموالي تزوجوا / من قريش، قال مالك والشافعي : بل تعتبر في الحسب

(29) الترمذي في المناقب، كما في المعجم المفهرس 237/1.

(30) بسرة بنت صفوان الأسدية روت عن رسول الله ﷺ، لها سابقة وهجرة، الإصابة 252/4. والحديث

في مورد الظمان / 78

(31) زينب بنت جحش، أم المؤمنين، تزوجها رسول الله ﷺ سنة ثلاث، وقيل سنة خمس من الهجرة، توفيت

سنة عشرين. الإصابة 313/4.

لقوله، عليه الصلاة والسلام : «تُنكحُ المرأةُ لأربعٍ، لِمَالِهَا، وَدِينِهَا، وَلِحَسْبِهَا، وَجَمَالِهَا، فعليك بذاتِ الدِّينِ تَرِبْتُ يداكِ». أخرجه الصحيحان، ويأتي في الحجرات.

الآية الحادية عشرة : قوله تعالى : ﴿وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ﴾. الآية. قال المفسرون : دخل رسول الله ﷺ منزل زيد بن حارثة، فأبصر زينب قائمة، فأعجبته. فقال : «سبحانَ الله مُقَلِّبَ القُلُوبِ»، فلما سمعت ذلك زينب جلست، فجاء زيد، فذكرت له ذلك، فعرف أنها وقعت في نفسه، فأتى رسول الله ﷺ فقال له : زينب لها غيره، وإني أريد طلاقها، فقال له رسول الله ﷺ : «أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ ، وفي قلبه غيرَ ذلك». فطلقها زيد، فلما انقضت عدتها. قال لزيد : «اذكرني لها»، فقال لها زيد : «أبشري، فإن رسولَ الله ﷺ يذكرُك» فقالت : ما أنا صانعة شيئاً حتى أستامر ربي، فقامت إلى مُصلاها، فنزلت الآية. وقوله : ﴿لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ﴾. هو زيد، أنعم الله عليه بالإسلام، وأنعم رسول الله ﷺ عليه بالعتق. قيل : أخفى في نفسه وما أراد من نكاحها. وقد كان علم أنها تكون زوجة له. والخشية : الاستحياء لغة، أي خشيت من تقول الناس. وعتابهم، وخشية الله أحق أن تتقى، واعلم أن الأنبياء معصومون، وقد حُقق ذلك في «أنوار الفجر»، ورسول الله ﷺ لم يتعلق به هنا شيء قاذح. وقد روي عن عائشة أنها قالت : «لو كنتم رسول الله ﷺ عليه وسلم، شيئاً من الوحي لكنتم⁽³²⁾ هذه الآية، ولما تزوجها رسول الله ﷺ، قال الناس : تزوج خَليلة ابنه، فأنزل الله تعالى : ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ﴾ الآية.

قال القاضي أبو بكر : واعلم أن ما روي من أنه، عليه الصلاة والسلام، رأى زينب فوقعت في نفسه، هو باطل، لأنه معصوم، والصحيح أن الله تعالى أخبره أنه سيتزوجها، ثم أن زيدا طلقها، فتزوجها رسول الله.

(32) بالأصل: (لما كنتم)، فما مقحمة زائدة.

الآية الثانية عشرة. قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا قَضَىٰ زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاكَهَا ﴾ .
 الآية. الوطر : الحاجة. والمراد هنا : قضاء الشهوة. وقوله تعالى : ﴿ زَوَّجْنَاكَهَا ﴾
 تمسك به جماعة، وقالوا: لا ينعقد النكاح إلا بهذه الصيغة، يروى أن رسول الله
 ﷺ دخل عليها بغير إذن، وكانت تفخر على أزواج رسول الله ﷺ ، وتقول
 لمن: «أتنت زوجكن أبأؤكن، وأنا زوجني ربي من فوق سبع سماوات»، وكانت
 تقول لرسول الله / ﷺ: «جدي وجدك واحد، فزوجني الله لك والسفير
 جبريل»، وكانت زينب أمها أئيمة بنت عبد المطلب عمه رسول الله ﷺ .
 الآية الثالثة عشرة. قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا
 وَنَذِيرًا ﴾ . الآية. اعلم أن الشيء إذا عظم قدره عظمت أسماؤه، قال بعض
 الصوفية : لله تعالى ألف اسم ولرسوله محمد ألف اسم منها المصطفى. ثبت أن
 رسول الله ﷺ قال : «إن الله اصطفى إسماعيل من ولد إبراهيم، واصطفى من
 إسماعيل بني كنانة، واصطفى من كنانة قريشاً، واصطفى من قريش بني هاشم
 واصطفاني من بني هاشم»⁽³³⁾.

الآية الرابعة عشرة. قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمَنَاتِ ﴾ .
 الآية. هذه الآية نص في أنه لاعددة على المطلقة قبل البناء، وهو إجماع الأمة،
 وإن بنى فعليها العدة إجماعاً، واعلم أن البناء يعرف بالمشاهدة على غلق الباب
 مع الخلوة، أو بإقرار الزوجين، فإن لم يكن دخول، فقالت الزوجة: وطيني،
 وأنكره الزوج حلف واعتدت، ولزمه نصف المهر، وإن قال الزوج وطعتها،
 وجب عليه جميع المهر، ثم إن وافقته اعتدت وإلا فلا، وإن كان بناء، وقالت :
 لم يطأني، اعتدت، ولها نصف الصداق. وإن قال : وطعتها، وأنكرت، واعتدت
 ووقف المهر حتى ترفع أو يطول الأمر فيرد إلى صاحبه، أو يتصدق به.

الآية الخامسة عشرة. قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ﴾⁽³⁴⁾.
الآية. وفيها مسائل :

المسألة الأولى : في سبب نزولها، روى الترمذي، أن أم هانئ⁽³⁴⁾ بنت أبي طالب، قالت : خطبني رسول الله ﷺ، فاعتذرت إليه بعذري، فنزلت الآية. قال القاضي : والحديث ضعيف. وقد اختلف في زواجها، عليه الصلاة والسلام، هل هن كالسراري عنده، أو هن أحكام الزوجية. قال إمام الحرمين : والصحيح أن هن حكم الزوجات.

المسألة الثانية : في أزواج النبي ، عليه السلام، عقد رسول الله ﷺ النكاح على عدة من النساء، وهن خديجة بنت خويلد، وعائشة بنت أبي بكر، وحفصة بنت عمر، وسودة بنت زمعة، وأم سلمة بنت أبي أمية، وأم حبيبة بنت أبي سفيان، وكلهن من قريش. وزينب بنت خزيمة العامرية / وزينب بنت جحش الأسدية، وميمونة بنت حارث الهلالية، وصفية بنت حُيي بن أخطب الهارونية، وجويرية بنت الحارث المصطلقية، ومات عن تسع.

المسألة الثالثة: أحل الله تعالى له هذه الأزواج اللاتي كن تحته، قبل نزول هذه الآية. إما إحلال غيرهن . فلقوله تعالى : ﴿لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ﴾⁽³⁴⁾. الآية. وقوله : ﴿اللاتي آتَيْنَ أَجُورَهُنَّ﴾⁽³⁴⁾. أي أعطيت صداقهن، وقوله : ﴿وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ﴾⁽³⁴⁾. يعني : السراري، أحل الله لرسوله ولأتمته ماشاؤوا من السراري، وأحل لرسوله ماشاء من النساء. وأحل لأتمته الأربع فدونها، وروي أن داود كان له مائة امرأة، وكان لسليمان ثلاثمائة حرة، وسبعمائة سرية، وفي الصحيح، أن رسول الله ﷺ قال : « إن سليمان قال: لأطوفنَّ الليلة على سبعين

(34) أم هانئ بنت أبي طالب، خطبها النبي، فاعتذرت بصبيانها، وقالت : «إني امرأة مُصَيِّبة فأكره أن

امراً، تلد كل امرأة غلاماً، يقاتل في سبيل الله، ونسي أن يقول : إن شاء الله، فلم تلد منهم سوى امرأة واحدة. ولدت شقّ غلام⁽³⁵⁾.

المسألة الرابعة : قوله تعالى : ﴿مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ﴾ . أي السبي المأخوذ غلبة وقهراً، وقد كان رسول الله ﷺ يأكل من عمله، ويطأ بملك يمينه، وقال، عليه الصلاة والسلام : «جُعِلَ رزقي تحت ظلِّ رُمحي⁽³⁶⁾» وقوله : ﴿اللاتي هَاجَرْنَ مَعَكَ﴾. يشمل المسلمات، لقوله، عليه الصلاة والسلام : «المُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ، وَالْمُهَاجِرُ مَنْ هَجَرَ مَا نَهَى اللَّهُ عَنْهُ⁽³⁷⁾». وقيل : المراد من هاجر معه من مكة إلى المدينة، وهذه الآية نزلت في أم هانئ حين خطبها : لأنها لم تكن هاجرت فمنع منها لنقصانها بعدم الهجرة. واعلم أن الهجرة إذا أطلقت، فهي محمولة على الخروج من بلاد الكفر إلى دار الإيمان، والأسماء إنما تحمل على عرفها، والهجرة في الشرع معروفة.

المسألة الخامسة : قوله ﴿هَاجَرْنَ مَعَكَ﴾. المراد بالمعية : الموافقة في الهجرة ، ولا يلزم أن تكون مقارنة لهجرته، فإن قيل : لِمَ أُفِرِدَ الْعَمُّ وَالْحَالُ وَجَمِيع⁽³⁸⁾ نسائها قلنا : العم والحال اسم جنس، كالشاعر والراجز، وليس كذلك العمة، والحالة، وهذا عرف لغوي دقيق جرت العادة عليه، وقوله تعالى : ﴿وَأَمْرًا مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ﴾. «جاءت امرأة إلى رسول الله ﷺ فوفقت عليه، فقالت : يا رسول الله، إني وهبت نفسي لك». الحديث. قيل : إن المرأة ميمونة بنت الحارث، وقيل : هي أم شريك، وقيل : زينب بنت خزيمة (ب) أم المساكين / وقيل : غير ذلك. واعلم أن المراد : أحللنا لك امرأة تهب نفسها

(35) البخاري. انظر الفتح 27/6، ونص الحديث فيه : «لَأُطَوِّقَ اللَّيْلَةَ عَلَى مِائَةِ امْرَأَةٍ وَتَسْعِينَ» المطبعة الهيئة المصرية.

(36) أخرجه البخاري في الجهاد، باب ما قيل في الرماح 75/6.

(37) البخاري انظر الفتح 40/1.

(38) بالأصل (وجميع بناتها)، والصواب ما أثبتناه.

دون صداق، ولا تحل لغيرك، وقوله تعالى : ﴿مُؤْمِنَةٌ﴾. يدل على أنه لا يحل له نكاح الكافرة لشرفه وكأله، وقرئ إن بكسر الهمزة على الشرط وبفتحتها على أنه مفعول معه.

المسألة السادسة : قوله: ﴿خَالِصَةٌ لَّكَ﴾. قال قتادة : المراد أن المرأة إذا وهبت نفسها لرسول الله ﷺ جاز أن ينكحها بغير صداق ولأولي، وليس ذلك لغيره، وقد تزوج بنت جحش، دون ولي وصداق، وقال للشافعي : المراد : أن نكاحه ينعقد بلفظ الهبة، وليس ذلك لغيره.

تنبيه : قال القاضي أبو بكر : خص رسول الله ﷺ بأشياء هي فرض عليه دون أمته، وهي: التهجّد، والفجر، والضحي، والوتر، والسواك، وقضاء دين من مات معسراً، ومشاورة ذوي الأحكام في غير الشرائع وتخيير نسائه، وإذا عمل عملاً أثبته. وحُرِّمَتْ عليه أشياء دون أمته، وهي الزكاة، وصدقة التطوع وخائنة الأعين، وإذا لبس لأمته لم يخلعها حتى يحكم الله بينه وبين محاربه، والأكل متكئاً، وأكل الأطعمة الكريمة الرائحة، والتبذل بأزواجه، ونكاح الحرة الكتابية ونكاح الأمة. وأبيح له صفّي المغنم والاستبذاد بخمس الخمس أو الخمس والوصال⁽³⁹⁾ والزيادة. والنكاح بلفظ الهبة، والنكاح بغير ولي، وبغير صداق، والنكاح حالة الإحرام، وفي الصحيح أنه تزوج⁽⁴⁰⁾ ميمونة، وبسقوط القسم بين أزواجه، وإذا وقع بصره وأعجبته، وجب على زوجها طلاقها ليتزوجها، وأن يعتق أمته، ويجعل عتقها صداقها، كما فعل بصفية، ودُخول مَكَّة بغير إحرام والقتال بمكة، وقد قال، عليه الصلاة والسلام : «لَا تَحِلُّ لِأَحَدٍ قَبْلِي وَلَا لِأَحَدٍ بَعْدِي، وَإِنَّمَا أُجِلَّتْ لِي سَاعَةٌ مِنْ نَهَارٍ»⁽⁴¹⁾، وأنه لا يورث⁽⁴²⁾، وتحريم نسائه على غيره لحُرْمته.

(39) مراده موالاة الصيام وسرده.

(40) يشير به إلى زواجه بها، وهو في حال إحرام، وذلك من خصائصه، عليه السلام.

(41) البخاري في الجنائز، والصيد، واللقطة : المعجم المفهرس 493/1.

(42) الظاهر أن هذا لا يعد خصوصية، لمشاركة الأنبياء له فيه بدليل الحديث الصحيح: «نَحْنُ مَعَاشِرُ الْأَنْبِيَاءِ لَا نُورَثُ».

المسألة السابعة : [قوله : ﴿خَالَصَةً﴾⁽⁴³⁾] انتصب على الحال من الضمير المنصوب المتصل الذي في «يستنكحها». والخلوص : اختصاصه، عليه الصلاة والسلام، لما تزوج أم سلمة، قال لابنها عمر بن أبي سلمة : «قُمْ يَا غُلَامُ فَزَوِّجْ أُمَّكَ».

الآية السادسة عشرة. قوله تعالى : «تُرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ وَتُؤْوِي إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ». وفيها مسائل :

المسألة الأولى : في سبب نزولها. يروى أن نساءه، عليه الصلاة والسلام، أشفقن أن يطلقن، قلن : يا رسول الله، اجعل لنا من نفسك ومالك / ماشئت إذ كان يقسم لبعضهن دون بعض، فنزلت الآية. ولهذا قال ابن زيد : المراد تعزل من شئت عن القسم، وتضم من شئت إلى القسم، وفي الصحيح : أن سودة لما كبرت، قالت : يا رسول الله : اجعل يومي منك لعائشة، فكان يقيم لعائشة يومها ويوم سودة.

المسألة الثانية : الإرجاء : الإبعاد والتأخير. والإيواء : الضم، والقرب في المنزل، قال ابن عباس : المراد تطلق من تشاء، وتمسك من تشاء، والصحيح أن المراد : أنه، عليه الصلاة والسلام، لم يكن القسم بين الزوجات فرضاً عليه، بل كان ذلك إلى خيبرته إن شاء قسم، وإن شاء ترك، واعلم أن النكاح يقتضي وجوب القسم، ويلزم الزوج، فخص رسول الله ﷺ، فجعل الأمر إليه، لكنه كان يقسم بين نسائه تطييباً لأنفسهن، وقد كان يعدل بين أزواجه في القسم، ثم يقول : «اللَّهُمَّ هَذِهِ قُدْرَتِي فِيمَا أَمْلِكُ فَلَا تُلْمَنِي فِيمَا تَمْلِكُ وَلَا أَمْلِكُ»⁽⁴⁴⁾. يعني قلبه، لأنه كان يؤثر عائشة بقلبه، دون أن يظهر ذلك بفعله.

(43) كلمة : [قوله خالصة] ساقطة بالأصل، والإلحاق من السياق.

(44) سبل السلام 194/3.

المسألة الثالثة : الابتغاء في اللغة هو : الطلب، ولا يكون بعد الإرادة والعزلة، والمراد لك أن تقرب من شئت، وتبعد من شئت، ولذلك قالت عائشة له، عليه الصلاة والسلام : [لأرى ربك]⁽⁴⁵⁾ إلا وهو يسارع في هواك». وقوله تعالى : ﴿ذلك أذنى أن تقر أعينهن﴾. لاشك أن الإنسان إذا علم أنه لاحق له على آخر فإن عينه تقر بما يعطيه ويرضيه ما أعطاه، لأنه لاحق له عليه، أما إن كان له عليه حق، فإنه لا يقر بذلك عيناً بل يستقصي في الطلب.

[الآية السابعة عشرة]⁽⁴⁶⁾. قوله تعالى : ﴿لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ﴾. الآية. وفيها مسائل :

المسألة الأولى : يروى أنها نزلت في أسماء بنت عميس⁽⁴⁷⁾، لما توفي زوجها جعفر بن أبي طالب أعجب النبي ﷺ حسنهما، فأراد أن يتزوجها. فنزلت الآية.

قال القاضي أبو بكر : وهذا ضعيف، وقوله: ﴿مِنْ بَعْدُ﴾ أي بَعْدَ مَنْ عِنْدَكَ. مِنَ النِّسَاءِ اللّاتِي اخْتَرْنِكَ، وقوله: ﴿وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ﴾ أي لا تطلق من اخترتك، وتتزوج غيرهن من الزوجات، قاله ابن عباس. وقد اختلف العلماء، هل أباح الله لرسوله النساء بعد اختيار نسائه له أم لا؟ فقالت عائشة : «لم يمت رسول الله ﷺ حتى أبيع له ذلك»، وقاله ابن عباس والشافعي وجماعة.

(ب) **المسألة الثانية :** قوله تعالى : ﴿إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ﴾. وقد اختلف العلماء في إحلal الكافرة لرسول الله ﷺ بملك اليمين، فقال قوم : يحل له نكاح الأمة الكافرة وطؤها بملك اليمين، لقوله تعالى : ﴿إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ﴾. لأنه عموم وقيل : لا يحل له نكاحها، لأن نكاح الأمة فهو بشرط خوف العنت، وهذا الشرط معدوم في حقه لعصمته. وأما وطؤها بملك اليمين :

(45) بالأصل بياض ملء بما أثبت من الكبرى.

(46) بياض بالأصل ملء حسب ترتيب الآي.

(47) هي من المهاجرات إلى أرض الحبشة. انظر ترجمتها في الإصابة 231/4.

فقال القاضي : الصحيح، عندي أنه لا يحل له نكاح الكافرة ولا وطؤها بالملك تنزيهاً لقدره عن مباشرتها.

المسألة الثالثة : قوله تعالى : ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَقِيبًا﴾. الرقيب : هو العالم بالشيء علماً مستمراً، مأخوذ من المراقبة، وهو لزوم الشيء والاستمرار على حفظه.

[الآية الثامنة عشرة]⁽⁴⁸⁾. قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ﴾. وفيها مسائل :

المسألة الأولى : في سبب نزولها: ثبت في الصحيح، «تَرْوَجَ رَسُولُ اللَّهِ، فَدَخَلَ بِأَهْلِهِ، فَصَنَعَتْ أُمُّ سَلِيمٍ حَيْسًا، وَجَعَلَتْهُ فِي قِدْرٍ، وَقَالَتْ: يَا أُنْسُ اذْهَبْ بِهِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ، وَقُلْ لَهُ : إِنَّ أُمِّي بَعَثَتْ بِهَذَا إِلَيْكَ، وَهِيَ تُقْرِئُكَ السَّلَامَ، وَتَقُولُ لَكَ : إِنَّ هَذَا لَقَلِيلٌ مِنَّا إِلَيْكَ، قَالَ : فَقُلْتُ لَهُ ذَلِكَ، فَقَالَ : ضَعْنَاهُ. ثُمَّ قَالَ : ادْعُ مَنْ لَقِيتَ، وَادْعُ فُلَانًا وَفُلَانًا وَسَمَى رِجَالًا، قَالَ : فَدَعَوْتُ رِجَالًا، قِيلَ لَأُنْسٍ: كَمْ كَانُوا؟ قَالَ : زُهَاءٌ ثَلَاثِمِائَةٍ، ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : لِيَتَحَلَّقُوا⁽⁴⁹⁾ عَشْرَةَ عَشْرَةً، وَلِيَأْكُلَ إِنْسَانٌ مِمَّا يَلِيهِ، قَالَ : فَأَكَلُوا حَتَّى شَبِعُوا. قَالَ : فَرَفَعْتُ (الْقَدْرَ)⁽⁵⁰⁾، فَمَا أَدْرِي هَلْ كَانَتْ أَكْثَرَ حِينَ الْوَضْعِ، أَوْ حِينَ الرَّفْعِ، قَالَ : وَجَلَسَ مِنْهُمْ طَوَائِفٌ يَتَحَدَّثُونَ فِي بَيْتِ رَسُولِ اللَّهِ، وَرَسُولُ اللَّهِ جَالِسٌ، وَزَوْجَتُهُ جَاعِلَةٌ وَجْهَهَا إِلَى الْحَائِطِ، فَثَقُلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ، فَخَرَجَ فَسَلَّمَ عَلَى نِسَائِهِ، ثُمَّ رَجَعَ، فَعَلِمُوا أَنَّهُ اسْتَقْلَلَهُمْ، فَخَرَجُوا. فَنَزَلَتِ الْآيَةُ، وَحُجِبَ رَسُولُ اللَّهِ نِسَاءَهُ.

المسألة الثانية : قوله تعالى : ﴿بُيُوتَ النَّبِيِّ﴾. دلت الآية على أن البيت

(48) بالأصل بياض ملىء حسب ترتيب الآي.

(49) أو : لتتحلق عشرة.

(50) كلمة: (القدر) في الأصل : السيئة، والإثبات من الكبرى

للرجل، فإنه أضافه إليه إضافة ملك، وأما قوله تعالى : ﴿وَأَذْكُرَنَّ مَا بُدِئَ فِي يَوْمِ تُكْرَفُ﴾. الإضافة إضافة محل، واختلف العلماء في بيوت أزواجه، عليه الصلاة والسلام، هل هي ملكه أم لا؟ فقالت عائشة : إنما سكن أزواجه، عليه الصلاة والسلام، في البيوت بعد وفاته، كما يسكن الرجل أهله، وتمادى إسكانهن / إلى الموت، إما لأن عدتهن لم تنقض إلا بموتهن إذ هُنَّ محرمات على غيره، وإما لأنه، عليه الصلاة والسلام، استثنى ذلك لمن مدة حياتهن، كما استثنى نفقاتهن، فقال : «مَاتَرَكْتُ بَعْدَ نَفَقَةِ عِيَالِي [ومؤنة عاملي]»⁽⁵¹⁾ فهو صدقة⁽⁵²⁾. فإذا مُتْن رجعت البيوت إلى بيت المال، ويدل على هذا أن ورثتهن لم يرثنوا شيئاً.

تنبيه : قوله : ﴿إلى طعام﴾. يعني : طعام الوليمة، والأطعمة عند العرب عشرة : المأدبة إطعام الدعوة كيفما وقع، ولذلك قال الثعالبي : كل طعام يدعى له الناس، فهو مأدبة. التحفة : إطعام الزائر، فإن كان بعده غيره، فهو النزل. [الخرس]⁽⁵³⁾ طعام الإيلاد، ويروى أن النجاشي لما عقد نكاح رسول الله ﷺ مع أم حبيبة، قال لهم : «لاتفرقوا إلا عن طعام، لأن الأنبياء تفعل ذلك». الوليمة : طعام الدُّخُول. الخُرس، طعام الولادة، ويقال له : العقيقة. الإعذار : طعام الختان، ويقال له : [العذيرة]⁽⁵⁴⁾. الوكيرة : طعام البناء. النقيعة : طعام القادم من السفر، مأخوذ من النقع، وهو الغبار الذي يصيب المسافرين. [الوضيمة]⁽⁵⁵⁾ طعام الجنازة. واعلم أن الفائدة في قوله تعالى : ﴿إلى طعام﴾. أن الكريم إذا دعا إلى منزله أحداً لأمر لم يكن بد أن يقدم إليه

(51) كلمة: [ومؤنة عاملي] محلها بياض، والإنبات من الكبرى.

(52) أخرجه مالك في الموطأ 4/415.

(53) كلمة: [الخرس] بياض ملء من الكبرى، وسيكرر ذكرها بعد قليل.

(54) كلمة : [العذيرة] بياض بالأصل، والإلحاق من ك.

(55) كلمة: [الوضيمة] محلها بياض، والإلحاق من ك.

ماحضر من طعام ولو كسرة، أو تمرة. فإذا تناول معه ما حضر كلمه فيما عرض.

المسألة الثالثة : قوله : ﴿غَيْرَ نَاطِرِينَ إِنَاهُ﴾. أي غير منتظرين وقته، والناظر : هو المنتظر والإتا : هو الوقت، والمراد أنهم لا يدخلون بيوته، عليه الصلاة والسلام إلا لطعام حَاضِر حتى لا يقعدوا عنده لينتظروا نضجه، فإن ذلك يشق على رسول الله ﷺ، وقوله : ﴿فَادْخُلُوا﴾. أي إذا دعيتم، وأذن لكم، في الدخول فادخلوا، وقوله : ﴿فَإِذَا طَعِمْتُمْ﴾. هذا يدل على أن الضيف إنما يأكل على ملك المضيف، لا على ملك نفسه. والانتشار : التفرق، والمراد إلزام الخروج من المنزل عند انقضاء الأكل، ويدل على ذلك أن الدخول حرام، فإذا أذن فيه لسبب لزم أن يعود التحريم لزوال السبب المبيح.

وقوله : ﴿وَلَا مُسْتَأْنِسِينَ لِحَدِيثٍ﴾، فإن ذلك يؤذي النبي وإذيته حرام، وتدل الآية على أن استدامة الدخول وابتداء الدخول حرام إلا بإذن، فاستدامته حرام إلا بإنشاء إذن. /

المسألة الرابعة : [قوله تعالى] : ⁽⁵⁶⁾ ﴿وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا﴾ المتاع : الحاجة، وقيل : الفتيا، والمرأة كلها عورة، بدنها، وصوتها، فلا يجوز كشف ذلك إلا لحاجة، كالشهادة عليها، أولدائها يكون بها، أو لسؤال يعرض عندها، وقوله تعالى : ﴿ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ﴾. أي أبعد من الريبة، وهذا يدل على أنه لا يجوز لأحد أن يخلو مع من لا يحل له.

وقوله : ﴿وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُمْ مِنْ بَعْدِهِ أَبْدًا﴾. هذا من خصائصه، عليه الصلاة والسلام، يروى أن رجلاً قال : لئن مات رسول الله ليتزوجن عائشة،

فنزلت الآية، واختلف هل لأزواجه عدة من وفاته أم لا ؟ فمن قال : إن العدة عبادة، ألزمه^{٥٧} العدة، ومن قال : إنها مدة تتربص فيها الأزواج، قال : لعدة عليهن. وقد جعل العلماء موته، عليه الصلاة والسلام، كالغيبية عن الأزواج، فلهذا بقيت حرمة الزوجية، وبقيت نفقته وسكناه على أزواجه إلى وفاتهن.

وقوله : ﴿إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيماً﴾، أي أن إيذاءه، عليه الصلاة والسلام، أو أن نكاح أزواجه [لاذنب] أعظم منه. قوله تعالى : ﴿إِنْ تَبَدُّوا شَيْئاً أَوْ تَخَفُوهُ﴾. أي : ما أخفيتم في أنفسكم من نكاح أزواجه، قد علمه الله تعالى، فإنه عالم بكل شيء، ولا يخفى عليه شيء.

الآية العشرون : قوله : ﴿لَا جُنَاحَ عَلَيْهِنَّ فِي آبَائِهِنَّ﴾. لما نزل الحجاب، قال الآباء : كيف بنا مع بناتنا، فنزلت الآية، والمراد بها : أن الله أمرهن بالستر على الخلق وضرب الحجاب بينهن وبين الخلق، ثم أسقط ذلك بين من ذكر هنا. **الآية الواحدة والعشرون .** قوله تعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ﴾. الآية. وفيها مسائل :

المسألة الأولى : الصلاة من الله، هي الرحمة بعباده، والصلاة من الملائكة : هي الدعاء، والاستغفار، لأهل الأرض. وفي الحديث : أن رسول الله ﷺ قال : «إِنَّ الْمَلَائِكَةَ تُصَلِّي عَلَى أَحَدِكُمْ مَا دَامَ فِي مُصَلَّاهُ، اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَيْهِ، اللَّهُمَّ ارْحَمْهُ».

المسألة الثانية : في ذكر صلاة الناس عليه، وفي ذلك روايات، ففي الموطأ : «عن أبي حميد⁽⁵⁷⁾ الساعدي أنهم قالوا : يا رسول الله، كيف تُصَلِّي عليك؟ فقال : قولوا : «اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَأَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ، كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ» : وفي الموطأ : «إنهم قالوا : يا رسول الله أمرنا الله أن نُصَلِّي

(57) كلمة: [لاذنب] محلها بياض، والإثبات من الكبرى. لفظ الآية التاسعة عشرة. ساقط في الأصل

و[الآية العشرون] موقعها بياض في الأصل المخطوط، كالأية الواحدة والعشرين.

(57) مكرر هو عبد الرحمن بن سعد، شهد أحداً وما بعدها، توفي في خلافة معاوية. الإصابة 4/646.

عليك، فكيف نصلي عليك؟ فقال : قولوا : اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كما صليتَ / على إبراهيم، وباركْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كما باركتَ على إبراهيم في العالمين إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ وَالسَّلَامُ كما قد علمتم»، وهناك روايات أخر، والصحيح ما في الموطأ، فاعتمدوا عليه.

المسألة الثالثة : الصلاة على رسول الله ﷺ فرض، في العمر مرة واحدة، باتفاق، وأما في الصلاة، فقال : محمد بن المَوَازِ⁽⁵⁸⁾، والشافعي : «إنها فرض فمن تركها بطلت صلاته تمسكاً بالحديث، وقال : سائر العلماء هي من سنن الصلاة. وآل محمد : أتباعه المتقون، قاله مالك، وقال الأكثرون : هم أهله، وهو الأصح».

تنبيه . قوله : «كما صليتَ على إبراهيم»، هذا مشكل، لأن محمداً أفضل من إبراهيم، فكيف يطلب أن يبلغ مرتبته؟ والجواب أن هذا كان قبل أن يعلم مرتبته عند الله، ولم يدر أنه أفضل من إبراهيم، ثم إنه علم بذلك، فاستمر على دعائه تواضعاً لله تعالى، ويؤيد هذا أن الله تعالى كان قد غفر له ، ثم كان يديم الاستغفار تواضعاً له.

الآية الثانية والعشرون. قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزْوَاجُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَنِسَاءُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ الآية. روي أن عمر مشى بسوق المدينة، فمر على امرأة تسوق بعض السلع، فجلبدها، فأتت رسول الله، فشكت له بعمر، فبعث إليه، وسأله عن ذلك، فأخبره خبرها، قال : وأنكرتُ عليها، إذ لم أر عليها جلباباً، وظننتها وليدة، فنزلت الآية. والجلباب الثوب الساتر للبدن، وهو هنا القناع⁽⁵⁹⁾، وقيل : الرداء، وقوله : ﴿يُذْنِبِينَ﴾ المراد تغطي به رأسها فوق خمارها، وقيل : تغطي به وجهها حتى لا يظهر سوى عَيْنَيْهَا اليسرى، والمراد بالآية : تمييز الحرائر عن الإماء، فإن الأمة تمشي بادية الوجه، وتكلم الرجال، وقال قتادة : كانت

(58) مرت ترجمته في الجزء الأول ص(16) رقم(43).

(59) القناع : ماتغطي به المرأة رأسها، كما في الصحاح للرازي 553.

الأمة إذا مرت آذاها المنافقون، فنبى الله الحرائر عن التشبه بالإماء، وأمرهن بالستر، حتى لاتلحقها إذاية، وقد كان عمر يضرب الإماء على التستر، ويقول لهن : أنتسبن بالحرائر ؟

الآية الثالثة والعشرون. قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَى﴾ الآية. في الصحيح : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : «كَانَ مُوسَى رَجُلًا حَيًّا مَا يُرَى شَيْءٌ مِنْ جِلْدِهِ، فَأَذَاهُ بَنُو إِسْرَائِيلَ، وَقَالُوا : لَا يَسْتُرُ بِهَذَا السِّتْرَ إِلَّا مِنْ عَيْبٍ، بَجِلْدِهِ، إِمَّا بَرَصٌ أَوْ أَدْرَةٌ»⁽⁶⁰⁾ أَوْ آفَةٌ، ثُمَّ إِنْ اللَّهُ أَرَادَ أَنْ يَبْرُئَهُ مِمَّا قَالُوا / فَخَلَا مُوسَى يَوْمًا وَاحِدًا، فَوَضَعَ ثِيَابَهُ عَلَى حَجَرٍ، ثُمَّ اغْتَسَلَ فَلَمَّا فَرَغَ، أَقْبَلَ إِلَى ثِيَابِهِ لِيَأْخُذَهَا، فَفَرَ الْحَجَرُ بِثَوْبِهِ، فَأَخَذَ مُوسَى عَصَاهُ، فَطَلَبَ الْحَجَرَ، وَجَعَلَ يَقُولُ : ثَوْبِي⁽⁶¹⁾، حَجَرٌ، حَتَّى انْتَهَى إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ فَرَأَوْهُ غُرِيَانًا أَحْسَنَ النَّاسِ خَلْقًا، فَبَرَأَهُ اللَّهُ مِنْ قَوْلِهِمْ، وَقَامَ الْحَجَرُ فَأَخَذَ ثَوْبَهُ فَلَبَسَهُ، وَطَفِقَ مُوسَى بِالْحَجَرِ ضَرْبًا بِعَصَاهُ، فَوَاللَّهِ إِنْ بِالْحَجَرِ أَثَرًا مِنْ أَثَرِ عَصَاهُ، فَذَلِكَ قَوْلُهُ : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَى﴾. وهذه إذاية في بدنه، وَيُرَوُّ : «أَنَّ مُوسَى وَهَارُونَ صَعِدَا الْجَبَلِ، فَمَاتَ هَارُونَ، فَقَالَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ لِمُوسَى : أَنْتَ قَتَلْتَهُ، وَكَانَ أَلَيْنَ لَنَا مِنْكَ، وَأَشَدَّ حَيَاءً فَأَذَوْهُ بِذَلِكَ». فَأَمَرَ اللَّهُ الْمَلَائِكَةَ فَحَمَلَتْهُ، فَمَرَتْ بِهِ عَلَى مَجَالِسِ بَنِي إِسْرَائِيلَ، فَتَكَلَّمَتِ الْمَلَائِكَةُ بِمَوْتِهِ، فَمَا عَرَفَ مَوْضِعَ قَبْرِهِ إِلَّا الرَّحْمُ»⁽⁶²⁾، وَإِنْ اللَّهُ خَلَقَهُ أَصَمُّ أَبْكَمٌ».

الآية الرابعة والعشرون. قوله تعالى : ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ﴾ الآية. الأمانة : الأمر، والنهي، وقال ابن عباس : هي الفرائض، وقيل : الجنابة، والصلاة، والصوم، وقيل : هي ودائع الناس، وقيل : هي التوحيد. فإنه أمر خفي، لا

(60) أَدِرَ أَذْرًا وَأَدْرَةٌ انتفخت خصيته، لتسرب سائل في غلافها، فهو آدر. المعجم الوسيط 10/1.

(61) ثَوْبِي منصوب بفعل محذوف، وَحَجَرٌ منادى بإسقاط حرف النداء، أي رد ثوبي يا حَجَرُ.

(62) الرُّحْمَةُ طائر أبقع، يشبه النسر في الخلقة، وجمعه رَحَمٌ. مختار الصحاح 239.

يعلمه إلا الله. واعلم أن الوضوء والغسل أمانتان عظيمتان لا يعلمهما إلا الله، وكذلك الصوم. قال علماؤنا : ولما كانت الطهارة أمراً لا يعلمه إلا الله، كان الحكم فيها أنه إذا صلى بقوم، ثم ذكر أنه جنب فعليه الإعادة وحده، ولا إعادة عليهم لأن حدثه أو طهارته لا تعلم حقيقة، وإنما تعلم بظاهر من القول، ولقد قال علماؤنا، لو قال الإمام : صليتُ بكم كذا وكذا سنة جنباً، ذاكراً لجنبتي، ومتعمداً لفعلي، وأنا الآن تائبٌ من ذلك، لم تلزم أحداً ممّن صلى خلفه، والله حسيبه، لأن هذا غير متحقق من قوله، ولعل الأول هو الحق، وإنما قال هذا لأمرٍ عرض له، والله أعلم.

سورة سبأ

فيها ثلاث آيات :

الآية الأولى. قوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُودَ مِنَّا فَضْلًا﴾. الآية. الفضل : النبوة، وقيل : الزبور، وقيل : حسن الصوت، وقيل : العلم، وقيل : غير ذلك، والمراد هنا : حسن الصوت، وكان داود ذا صوت حسن، وفي الحديث : «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لِأَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ : لَقَدْ أُوتِيتَ مَزْمَارًا مِنْ مَزَامِيرِ آلِ دَاوُدَ⁽¹⁾».

أ) تنييه : قال عبد الله بن / المغفل : «رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَاكِبًا عَلَى نَاقَتِهِ، وَهُوَ يَقْرَأُ سُورَةَ الْفَتْحِ قِرَاءَةً، وَهُوَ يَرْجِعُ وَيَقُولُ : عَا عَا». واستحسن كثير من الفقهاء القراءة بالألحان والترجيع، وكرهه مالك، وهذا جائز، لقول أبي موسى لرَسُولِ اللَّهِ ﷺ : «لَوْ عَلِمْتَ أَنَّكَ تَسْمَعُ لِحَبْرَتِهِ لَكَ تَحْبِيرٌ». أراد لحنه بالترجيع

(1) ذكره الثَّوَوِي فِي الرِّيَاضِ (380) وَقَالَ : مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

قال القاضي أبو بكر : ولقد [سمعت⁽²⁾] تاج⁽³⁾ القراء بجامع عمرو بن العاصي يقرأ : ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ﴾⁽⁴⁾ . فكأنني ماسمعت الآية قط، وسمعت ابن الوفا بالقراءة يقرأ : ﴿كهيعص﴾ فكأنني ماسمعتها قط. وسمعت شيخ القراء يقرأ بمدينة السلام في دار بها الملك : ﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ﴾ . فكأنني ماسمعتها قط، حتى بلغ إلى قوله : ﴿فَعَالٌ لِّمَا يُرِيدُ﴾ . فكان الإيوان قد سقط علينا. والقلوب تخشع للصوت الحسن، كما تخشع للوجه الحسن. ولقد كان ابن الكازروني يقرأ بالمسجد الأقصى، فلا يقدر أحد أن يصنع شيئاً طول قراءته من الإصغاء، وكان صاحب مصر الملقب بالأفضل قد أخذ الموضوع من أيدي العباسية، وهو حنق على أهله لقتالهم له. فلما صار بالموضع، وبدأ بالمسجد الأقصى، وصلى فيه ركعتين تصدر الكازروني وقرأ : ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكُ الْمُلْكِ﴾⁽⁵⁾ . الآية. فما ملك نفسه حين سمعه أن قال للناس على عظيم ذنبهم عنده، وكثرة حقه لهم : ﴿لَا تُثْرِبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ يَعْرِفُ اللَّهُ لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾⁽⁶⁾ . والأصوات الحسنة نعمة وزيادة في الخلق وأحق ما صرفت هذه الحيلة النفيسة في قراءة القرآن.

الآية الثانية. قوله تعالى : ﴿يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَحَارِبَ وَتَمَاثِيلَ﴾ . الآية. وفيها مسائل :

المسألة الأولى : المحراب : البناء المرتفع، ومحراب المسجد : أرفعه صورة، قال الشاعر :

(2) كلمة : [سمعت] محلها بياض بالأصل، والإثبات من الكبرى.

(3) هو ابن لفنة، كما في الكبرى.

(4) الآية : (79) الإسراء.

(5) الآية : (26) آل عمران.

(6) الآية : (92) يوسف.

جَمَعَ الشَّجَاعَةَ والخَضُوعَ لِرَبِّهِ مَا أَحْسَنَ المِحْرَابَ فِي المِحْرَابِ⁽⁷⁾
والجفان : أكبر الصحف، والجواني : جمع جابية، وهي الحوض العظيم،
والراسيات الثابتات.

فائدة : قال القاضي أبو بكر : شاهدت محراب داود في بيت المقدس، وهو
مبني من حجارة لا تؤثر فيها المعاول، طول الحجر خمسون ذراعاً، وعرضه ثلاثة
عشر ذراعاً.

المسألة الثانية : قوله ﴿وَتَمَثَّلَ﴾ واحداً تمثال، وهو بناء غريب، / وله نظائر
قليلة، قال ابن دريد، يقال : رجل تكلام، كثير الكلام، وتلقام عظيم اللقام،
ورجل تمساح كذاب، وناقّة تضرب حديثه العهد بالضراب، ويقال تبيان من
بيان، وتلقاء أي قبالتك، ورجل تنبال قصير، وتلعاب : كثير اللعب. وتعشار
وتبراك : موضعان، وتنضال من المناضلة.

المسألة الثالثة : جاء في الإسرائيليات أن التماثيل من الطير كانت على كرسي
سليمان، وجاء في الحديث أن رسول الله ﷺ قال : «إِنَّ أَصْحَابَ⁽⁸⁾
الصُّورِ يُعَذَّبُونَ، أَوْ هُمْ أَشَدُّ النَّاسِ عَذَاباً» وهذا عام في كل صورة. وفي الحديث
أن رسول الله ﷺ قال : «إِنَّ الْمَلَائِكَةَ لَا تَدْخُلُ بَيْتاً فِيهِ كَلْبٌ أَوْ صُورَةٌ
إِلَّا مَا كَانَ رَقماً فِي ثَوْبٍ⁽⁹⁾» وعن عائشة قالت : «كَانَ لَنَا ثَوْبٌ مَمْدُودٌ عَلَيْهِ تصاوِيرُ،
فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَصْلِي إِلَيْهِ، ثُمَّ قَالَ أَخْرِجِيهِ عَنِّي، فَجَعَلْتُ مِنْهُ وَسَادَتَيْنِ
فَكَانَ يَرْتَفِقُ بِهِمَا». وفي الحديث : أن رسول الله ﷺ قال : «إِنَّ أَصْحَابَ هَذِهِ
الصُّورِ يُعَذَّبُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، إِنْ الْمَلَائِكَةُ لَا تَدْخُلُ بَيْتاً فِيهِ صُورَةٌ».

(7) البيت من الكامل، وهو لفقيه المسجد الأقصى عطار الصوفي.

(8) في البخاري بلفظ «إِنَّ أَصْحَابَ هَذِهِ الصُّورِ يُعَذَّبُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَيُقَالُ لَهُمْ: أَحْيُوا مَا خَلَقْتُمْ». انظر
الفتح 458/13.

(9) البخاري في بدء الخلق، «لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بَيْتاً فِيهِ كَلْبٌ وَلَا صُورَةٌ»: المعجم المفهرس 238/1.

قال القاضي أبو بكر : وظاهر هذه أن الصورة ممنوعة إلا ما كان رقماً في ثوب.

المسألة الرابعة : قوله تعالى : ﴿اعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا﴾. قال رسول الله ﷺ : «ثَلَاثٌ مَنْ أَوْتِيَهُنَّ فَقَدْ أُوتِيَ مِثْلَ مَا أُوتِيَ آلُ دَاوُدَ. وهي العدل في الغضب والرضا، والقصد في الفقر والغنى، وخشية الله في السر والعلانية». وقيل : الشكر هنا أن يُقال : الحمد لله، وقيل : إن الصلاة شكر، والصيام شكر، وكل خير يفعل لله، فهو شكر.

قال القاضي : وحقيقة الشكر استعمال النعمة في الطاعة، والكفر⁽¹⁰⁾ استعمالها في المعصية.

الآية الثالثة : قوله تعالى : ﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ﴾. أو يأتي بثوابه، وفي الحديث : «إن رسول الله ﷺ قال : يقول الله أَنْفَقَ، أَنْفَقَ عَلَيْكَ». [وهو]⁽¹¹⁾ ظاهر في الدنيا، والله أعلم.

(10) الكفر هنا المراد به جُحود النعمة، لا مقابل الإيمان، فتأمل.

(11) زيادة اقتضاها السياق.

سورة فاطر

فيها آيتان :

[الآية الأولى].⁽¹⁾ قوله تعالى : ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ﴾. الصعود الحركة إلى فوق، وهو العروج. ولا يتصور ذلك في الكلام. لأنه عرض، لكن المراد: القبول، ومحل الثواب فوق، ومحل العذاب أسفل، فإن الصعود رفع، والنزول : هوانٌ، والكلم الطيب : هو التوحيد، وقيل : هو الموافق للسنة، والعمل / الصالح : هو ما وافق السنة، وقوله ﴿يَرْفَعُهُ﴾، أي الله تعالى يرفع العمل الصالح، وقيل : المراد أن الكلم الطيب يصعد إليه، والعمل الصالح هو الذي يرفع الكلم الطيب.

الآية الثانية. قوله تعالى : ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ﴾. تقدم الكلام على البحر وطعامه في المائدة، وفي النحل.

(1) زيادة اقتضاها السياق.

سورة يس

فيها أربع آيات :

الآية الأولى. قوله تعالى : ﴿يَس﴾. قال مالك : ﴿يَس﴾ اسم من أسماء الله تعالى، قال أشهب : سألت مالكا، هل ينبغي لأحد أن يتسمى بياسين ؟ فقال : لا، فإن الله يقول : ﴿يَس﴾، والقرآن الحكيم. ويقول: هذا اسمي يس، وقال ابن عباس معناه : يا إنسان بلغة الحبشة، وقوله تعالى : ﴿طه﴾. معناه : يارجل، وقيل : المراد به : رسول الله ﷺ ومعناه : ياسيد، وقيل : هو من فواتح السور، وقال ابن عباس، قال رسول الله، ﷺ : «سماني الله في القرآن بسبعة أسماء : مُحَمَّد، وأحمد، وطه، ويس، والمزمل، والمُدثّر، وعبد الله». قال القاضي : هذا الحديث لا يصح.

الآية الثانية. قوله تعالى : ﴿وَنُكْتُبُ مَا قَدُمُوا وَآثَارَهُمْ﴾. كانت منازل الأنصار بعيدة من المسجد، فأرادوا أن ينتقلوا إلى المسجد، فنزل: ﴿وَنُكْتُبُ مَا قَدُمُوا وَآثَارَهُمْ﴾. فقالوا : ثبت مكاننا.

الآية الثالثة. قوله تعالى : ﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشُّعْرَ﴾. وفيها مسائل :

المسألة الأولى : كلام العرب على أوضاع منها : الخطبُ والسَّجْعُ والأراجيزُ، والأمثالُ، والأشعارُ. وكان رسول الله أفصح ولد آدم، ولكن حجب عنه الشعر استغناء بفصاحة القرآن الخارج عن أنواع كلام العرب الفصحاء، كما حجب عنه الشعر استغناء بفصاحة القرآن الخارج عن أنواع كلام العرب الفصحاء، كما حجب عنه الكتب إبقاء له على الأمية، لتقوم به الحجة، ويتبين علمه، وأن ذلك من الله .

المسألة الثانية : اعلم أن القرآن معجز خارج عن أوضاع الشعر، قال أخو أبي ذر⁽¹⁾ لأبي ذرٍّ. لقد وضعت قوله تعالى على أجزاء الشعر، فلم يكن عليها ولا دخل تحت بحر من بحور العروض الخمسة عشر⁽²⁾، ولا انفك من دائرة من دوائر الشعر الخمس، ولقد اجتهد الناس في إدخال القرآن تحت دائرة من هذه الدوائر فلم يقدروا، وقد استوفينا الكلام في العروض في كتاب.

المسألة الثالثة : قوله تعالى : ﴿وَمَا يَنْبَغِي لَهُ﴾. اعترضه جماعة من الملحدة (ب) في نظم القرآن والسنة بأشياء أرادوا بها إيراد النقص على الآية / ، وقالوا، قال تعالى : ﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشُّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ﴾. وهذا تأكيد في نفي الشعر عنه، ثم اعترضوا بقوله تعالى : ﴿فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾⁽³⁾. وقالوا : إن هذا من بحر المتقارب، وقالوا : من أوزان قول الشاعر :

(1) أبوذر الغفاري، هو جندب بن جنادة، أحد السابقين الأولين توفي سنة (32هـ). انظر الإصابة، وتذكرة الحفاظ 17/1.

(2) هذه الخمسة عشر هي التي استنبطها الخليل بن أحمد الفراهيدي شيخ سيبويه، واستنبط الأخفش بحراً آخر سماه المتدارك والمُحدَث، فصارت ستة عشر بحراً. انظر حواشي الكافية والخزرجية، ومثل : العيون الغامزة في حل الرامزة.

(3) بعض آية من سورة المائدة : (119)

خَلِيلِي مَا الدَّهْرُ إِلَّا دُوْلٌ فَأَيْنَ [فَأَيْنَ] ⁽⁴⁾ اللَّيْلِي الْأَوَّلُ

والجواب : إن هذا لا يلزم، فإن وزن البيت ينتهي إلى قوله: ﴿وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ﴾، فإذا وقفنا هنا لم يستقم الكلام، وإذا أتممنا الآية، لم يكن ذلك شعراً، لأن المتقارب مثنى ⁽⁵⁾ في التفعيل، والآية معشرة، فاندفع الاعتراض، وأيضاً، فاعترضوا، بقوله تعالى : ﴿وَيُخْزِيهِمْ وَيُنْصِرُكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِي صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ﴾ ⁽⁶⁾ وقالوا : إنه من الوافر، وهو وزن قول الشاعر :

أَعْنِ وَخَدِ الْقَلَّاصِ كَشَفَتْ حَالاً وَمِنْ عِنْدِ الظَّلَامِ طَلَبَتْ مَا لَا
والجواب: إن هذا فاسد، لأن الآية إنما تكون بوزن البيت، إذا زيدت ألف بعد نون المؤمنين، وزيادة الألف يخرجها عن القرآن ونقصانها يخرجها عن الشعر. وأيضاً، اعترضوا بقوله تعالى : ﴿يُرِيدُ أَنْ يَخْرُجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ﴾ وقالوا : إنه من الرجز، والجواب إن هذا لا يلزم لأنه ليس بكلام تام، فإن أضيف إلى الآية ماتم به خرج عن الشعر. وأيضاً، فاعترضوا بقوله تعالى : ﴿وَجَفَّانِ كَالْجَوَابِ وَقُدُورِ رَاسِيَاتٍ﴾ ⁽⁷⁾ وقالوا : إنه من الرمل، والجواب : إن الآية، إنما تدخل تحت الوزن، إذا زيدت الياء في آخر الآية، وزيادتها لا تجوز، فاندفع أن تكون شعراً. وأيضاً، فقد اعترضوا بقوله، عليه الصلاة والسلام : [أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبٌ، أَنَا ابْنُ عَبْدِ الْمُطَّلَبِ]، وقالوا : إنه من الرجز، والجواب، كما قال الأخفش : هذا ليس بشعر، وقد قال الخليل : إن ماجاء من السجع على جزأين، فإنه لا يكون شعراً، ولو سلمنا أنه شعر، فالرواية: لا كذب، بالتثنية وابن عبد المطلب بكسر الباء، فخرج عن أن يكون شعراً، وقد كان رسول الله ﷺ يتمثل بأبيات منها

(4) كلمة: [فَأَيْنَ] ساقطة بالأصل، ولا يعم الوزن إلا بها.

(5) يقصد أن دائرة المتقارب ذات تفاعيل ثمانية (فَعُولُن) أي، إذا قُطِعَت الآية على وزن المتقارب، كانت

عشرة من فعولن بدل ثمانية والمتقارب يخالفه، فليست الآية منه.

(6) بعض الآية (14) : التوبة.

(7) بعض الآية (13) : سبأ.

قول طرفة :

سَتُبْدِي لَكَ الْآيَاتُ مَا كُنْتُ جَاهِلًا وَيَأْتِيكَ بِالْأَخْبَارِ مَنْ لَمْ تَزُودِ
وقال : كفى الإسلام والشيب للمرء ناهيا. فقدم وأخر امثالاً لقوله تعالى :
﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشُّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ﴾. فقام أبو بكر، وقبل رأسه، وتلا الآية، وأيضاً
فاعترضوا بقوله :

هَلْ أَنْتَ إِلَّا إصْبَعٌ دَمِيتَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ مَالَقِيَتِ

وقالوا : إنه من الرجز، والجواب : أن يقال : إِنَّهُ، عليه الصلاة والسلام، إنما ذكره
2 أ) بِسُكُونٍ⁽⁸⁾ التاء، وإذا كان الأمر كذلك خرج / عن أن يكون شعراً، فزال
السؤال.

وقد قال العلماء : أن ما يجري على اللسان من موزون الكلام، لا يعد شعراً،
وإنما يعد منه ما يجري على وزن الشعر مع القصد إليه.

المسألة الرابعة : سئل مالك عن إنشاد الشعر. قال : لا تكثر منه. فمن عييه
أن الله تعالى يقول : ﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشُّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ﴾. قال مالك : وبلغني
أن عمر بن الخطاب كتب إلى أبي موسى الأشعري أن اجمع الشعراء واسألهم
عن الشعر، واسأل لبيداً عنه قال : فجمعهم وسألهم. فقالوا : إنا لنعرف الشعر،
ونقول. فقال لبيد : ما قلت بيت شعر منذ سمعت الله يقول : ﴿الْم﴾، ذلك الكتاب
لَأَرْيَبَ فِيهِ.

الآية الرابعة. قوله تعالى : ﴿قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ﴾. يروى أن أنبي
ابن خلف مَرَّ بِرَمَّةٍ⁽⁹⁾ فأخذها، وقال : اليوم أغلب محمداً، ثم جاء إليه، فقال :
يا محمد أنت الذي تزعم أن الله يبعث هذا كذا بداء، وفته بيده حتى صار رميماً،
فأنزل الله الآية، وقد دلت الآية على أن في العظم حياة، وأنه ينحس بالموت،

(8) في الأصل «بكسر التاء»، وهو غلط ظاهر، والتصويب من الكبرى ج (4) ص (1614).

(9) الرمة بالكسر وتشديد الميم : العظم البالي : القاموس، وترتيبه مادة (رم) ج (2) ص (394).

لأن كل حي إذا مات تنجس وحرّم، قال تعالى : ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ
الْمَيْتَةُ﴾⁽¹⁰⁾.

وقال الشافعي : لاحياة في العظم، ولاينجس بالموت، فإن قيل المراد : قال
من يحيي أصحاب العظام، قلنا: هذا مجاز⁽¹¹⁾، والأصل عدمه، ولأنه لاضرورة
تدعو إلى حذف.

(10) الآية (3) سورة المائدة.

(11) هو مجاز بالحذف والإضمار، وهذا مبحث بياني أصولي. قال السبكي : فإن توقف الصدق والصحة
على إضمار، فدلالة اقتضاء. ولا مقتضى هنا، فالحق مع المالكية.

سورة الصافات

فيها آيتان :

الآية الأولى. قوله تعالى : ﴿إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ﴾. فاختلف في الذبيح، هل هو إسماعيل أو إسحاق ؟.

واعلم أن رؤيا الأنبياء وحي، لأن الشيطان لا يتخيل لهم، ولا يخلط عليهم، ثم إن الرؤيا منها، ما تخرج بصفاتها، ومنها ما تخرج بتأويلها، فإن كانت الرؤيا خارجة بصفتها، كان المرئي واقعاً، وإن كانت خارجة بكنيتها⁽¹⁾، كانت خارجة في قريب المرئي، أو في صاحبه، أو فيمن تسمى باسمه، وقوله : ﴿إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ﴾. قال أهل السنة : إنه يجوز النسخ⁽²⁾ قبل الفعل تمسكاً بقصة الذبيح إن فيها رفع الأمر بالذبح قبل وقوع الذبح، وقال المخالف : لا نُسَخ بل كان كلما قطع جزءاً التأم حذراً من البداء.

(1) أي بتأويلها.

(2) مسألة أصولية شهيرة، لها عدة أدلة، منها ما أشار إليه ابن العربي هنا، ومنها نسخ خمسين صلاة بخمسة،

قبل التحكّن من الفعل.

واعلم أن الرؤيا حق، ووحى لأنها إما أن تكون من غلبة الأخلاط كما تقوله الفلاسفة، والأنبياء مبرؤون من ذلك لصفاء قلوبهم، وإما أن تكون من اختلاطات، أو حديث نفس، وإبراهيم مبرء من ذلك، وإما أن تكون من تلاعب الشيطان. وإبراهيم / معصوم منه.

تنبيه : إذا نذر الرجل ذبح ولده، فقال الشافعي : لا يجوز، لأنه معصية يستغفر الله منها، وقال أبو حنيفة : يلزم منها ذبح شاة، وقال مالك : إن ذكر مقام إبراهيم أهدي هدياً يذبح يمكنه وتجزيه شاة، وإن لم يذكر المقام فلا شيء عليه.

واعلم : أن الله جعل ذبح الولد عبارة عن ذبح الشاة شرعاً، فألزم إبراهيم ذبح ولده، وأخرجه عنه بذبح شاة، ويلزم ذلك الإنسان، لقوله تعالى : ﴿مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ﴾⁽³⁾ فإن قيل : كيف أمر إبراهيم بذبح ولده، وذلك معصية، والأمر بالمعصية لا يجوز ؟ قلنا هذا اعتراض على القرآن، إن الله تعالى يفعل ما يريد، لأن المعاصي والطاعات ليست أوصافاً ذاتية للأعيان، إنما الطاعة عبارة عن امتثال الأمر، والمعصية عبارة عن ارتكاب النهي ما كان الفعل فبأي شيء تعلق الأمر والنهي تعين امتثاله أو اجتنابه، والله أعلم.

الآية الثانية. قوله تعالى : ﴿فَسَاهَمَ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ﴾. يونس بن متى رسول من الله ، وقد قال رسول الله، ﷺ : «لَا تُفَضِّلُونِي عَلَى يُونُسَ بْنِ مَتَّى»⁽⁴⁾.

قال القاضي أبو بكر : سئل أبو المعالي عن الباري تعالى، هل هو في جهة ؟ فقال : لا. قيل له : فما الدليل ؟ قال : قوله، عليه السلام : « لَا تُفَضِّلُونِي عَلَى يُونُسَ بْنِ مَتَّى » قيل له : فما وجه الدليل ؟ فقال : لأقوله حتى يأخذ ضيفي

(3) بعض آية (76) الحج.

(4) لفظ البخاري : « لا ينبغي لعبد أن يقول أنا خير من يونس بن متى ». انظر الفتح 351/6

هذا ألف دينار يقضي بها دينه، فقام رجل، فقال : هي علي، فقال : إن يونس رمى بنفسه في البحر فالتقمه الحوت، وصار في قعر البحر في ظلمات ثلاث، ونادى : ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾⁽⁵⁾ ولم يكن إلى السماء أقرب من محمد حين جلس على الرفرف الأخضر، وانتهى إلى موضع يسمع فيه صريف الأقلام، وناجاه ربه بما ناجاه، وأوحى إلى عبده ما أوحى، ومع هذا فلم يكن في هذا الموضع بأقرب إلى الله من يونس في بطن الحوت. واعلم : أن الله بعث يونس إلى أهل (نينوى) قرية من قرى الموصل على دجلة، فكذبه قومه، فنزل جبريل على يونس، وقال : إن العذاب يأتي قومك يوم كذا، فخرج يونس في ذلك غاضباً، وكانت [العلامة]⁽⁶⁾ بينه وبين قومه في نزول العذاب بهم خروجه عنهم، فلما خرج أيقنوا بالعذاب، فخرجوا بالصغير والكبير وبالبهائم، وعزلوا الوالدة عن ولدها، وتابوا إلى الله تعالى، فصرف الله عنهم العذاب، فغضب يونس، وركب في سفينة، فهاج البحر، وقيل : عرض لهم / حوت أمسك السفينة، فقالوا: إن فينا مشؤوماً، فاقرعوا، فوقعت القرعة على يونس مراراً فرمى يونس نفسه في البحر، فالتقمه الحوت، فأوحى الله إليه : إني لم أجعل لك يونس رزقاً، وإنما جعلنا بطنك له مسجداً. فنادى يونس : ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾. فاستجاب الله له، فرماه الحوت إلى ساحل البحر، وقد ذهب شعره، فأنتب الله عليه شجرة من يقطين، فلما طلعت الشمس، تحات ورقها، فبكي، فأوحى الله إليه : أتبكي على شجرة أنتبتا في يوم وأهلكتا في يوم؟ ولا تبكي على : ﴿مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ﴾ فآمنوا فمَتَّعْنَاهُمْ إلى حين ؟.

(5) الآية (86) الأنبياء.

(6) كلمة : [العلامة] ساقطة في الأصل، والإلحاق من ك 1621/4.

تنبیه: ﴿فَسَاهَمَ﴾. نص على القرعة، وكانت في شرع مَنْ قبلنا جارية في كل شيء، وجاءت في شرعنا. وقد وردت القرعة في الشريعة في أشياء منها: أن رسول الله ﷺ، كان إذا أراد سفراً أقرع بين نسائه، فمن خرج سهمها سافر بها. ومنها: أن رجلاً أعتق في مرضه ستة أعبد، فأقرع رسول الله ﷺ [بينهم]⁽⁷⁾ فعتق اثنان ورق أربعة، ومنها: أن رجلين اختصما إليه في مواريث درست، فقال: اذهبا و[توخيا]⁽⁸⁾ الحق واستهما. واعلم أن القرعة تجري في كل شيء مشكل، فذلك أصل لفصل الإشكال ورفع، ثم القرعة على إلقاء الآدمي في البحر لانتجوز. وقد ظن بعض الناس أن البحر، إذا هاج على القوم، واضطروا إلى تخفيف السفينة، فإن القرعة تضرب عليهم، فيطرح بعضهم تخفيفاً، وهذا فاسد، وربما يقرع في طرح الأموال.

(7) في الأصل: (بينهما)، والتصحيح من ك.

(8) كلمة: [توخيا] محلها بياض، والإتيان من الكبرى.

السورة ص

فيها اثنتا عشرة آية :

الآية الأولى : قوله : ﴿يُسَبِّحُنَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ﴾. والمراد عند طلوع الشمس، وعند غروبها. والأواب الرجاء، فإن قيل : وهل للطير عبادة ؟ قلنا : كل له عبادة وتسبيح، والكل مكلف بالتسخير لداود ، وليس بتكليف ثواب أو عقاب. قال ابن عباس : ما كنت أعلم أن صلاة الضحى في القرآن حتى سمعت الله يقول : ﴿يُسَبِّحُنَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ﴾.

وقال القاضي : والأصح أن المراد هنا الصبح والعصر، أما الضحى فناقلة مستحبة، في هذه الأمة، وتصلّى وقت حل النافلة. واعلم أن أقل صلاة الضحى ركعتان، إذ ذاك أقل التطوع عندنا. وجاء في الحديث : أن رسول الله ﷺ قال : «يُصْبِحُ عَلَى كُلِّ سُلَامَى مِنْ ابْنِ آدَمَ صَدَقَةٌ / تَسْلِيْمُهُ عَلَى مَنْ لِقِيَهُ صَدَقَةٌ، وأمره بالمَعْرُوفِ صَدَقَةٌ، ونَهْيُهُ عَنِ الْمُنْكَرِ صَدَقَةٌ، وإِمَاطَتُهُ الْأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ صَدَقَةٌ، وَمُبَاضَعَتُهُ أَهْلَهُ صَدَقَةٌ، ويجزي عن ذَلِكَ كُلِّهِ رَكْعَتَانِ مِنَ

الضُّحَى»^(١) وجاء في الحديث : أن رسول الله ﷺ، قال : «مَنْ قَعَدَ فِي مُصَلَّاهُ حِينَ يَنْصَرِفُ مِنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ حَتَّى يَسْبَحَ رَكَعَتَيِ الضُّحَى لَا يَقُولُ إِلَّا خَيْرًا غُفِرَتْ خَطَايَاهُ وَإِنْ كَانَتْ أَكْثَرَ مِنْ زَبَدِ الْبَحْرِ». وفي الموطأ عن أم هانئ : هانئ^(٢) : «أن رسول الله ﷺ، صلى يوم الفتح ضحى ثمانى ركعات»، وقالت عائشة : «ما سبَّح رسول الله ﷺ، سبحة الضحى قط، وإني أستحبها»^(٣) وعنهما، أيضاً، إنها قالت : «لم يكن رسول الله ﷺ، يصلي الضحى إلا أن يجيء من مغيبه»^(٤).

الآية الثانية. قوله تعالى : ﴿وَشَدَدْنَا مُلْكَهُ﴾. أي قويناه بالهيبة، وقيل : بكثرة الجنود، ودلت الآية على أن النبي يسمى مَلِكًا، وجاء أن رسول الله ﷺ، أمر العباس أن يحبس أبا سفيان عند خطم^(٥) الجبل حتى يمر به المسلمون، حتى مرت به القبائل كتيبة كتيبة، فمرت به كتيبة عظيمة، فقال يعباس : من هؤلاء؟ قال : الأنصار عليهم سعد بن عباد، فقال أبو سفيان : لقد أصبح ملك ابن أخيك عظيماً، فقال: إنه ليس بملك، ولكنها النبوة، ولم يرد العباس نفي الملك، وإنما أراد الرد على أبي سفيان حين نسب حال رسول الله إلى الملك، وترك الأصل الأكبر، وهو النبوة، التي يترتب عليها الملك، وفي الحديث : «إِنَّ جِبْرِيلَ قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ : إِنَّ اللَّهَ خَيْرُكَ بَيْنَ أَنْ تَكُونَ نَبِيًّا مَلِكًا أَوْ نَبِيًّا عَبْدًا، فَاخْتَارَ التَّوَضُّعَ، وَقَالَ : أَكُونُ نَبِيًّا عَبْدًا، أَجُوعُ يَوْمًا وَأَشْبِعُ يَوْمًا».

وقوله : ﴿فَصَلَ الْخُطَابَ﴾. قيل : هو علم القضاء، وقيل : هو الإيجاز، وذلك أن يجعل المعنى الكثير في اللفظ القليل، وقيل : هو أَمَّا بَعْدُ : فإن داود هو

(١) انظر الحديث في صحيح مسلم في باب استحباب صلاة الضحى.

(٢) بالأصل : عن [ابن هانئ] والتصويب من الموطأ 304/1.

(٣) انظر قول عائشة بتمامه في الموطأ 307/1. وفيه لأستحبها، وفي رواية مسلم: «وإني لأستحبها، فالأولى

من الاستحباب، والثانية بمعنى التنفل. انظر كلام الباجي في الزرقاني على الموطأ في الجزء، والصحيفة السابقة.

(٤) انظره في مسلم بهامش القسطلاني 421/3.

(٥) خطم الجبل مقدمه أو جانبه.

أول من تكلم به. أما علم القضاء، فعلم قائم بنفسه، وفي الحديث : « أقضاكم عليّ، وأعلمكم بالحلال والحرام معاذُ بنُ جَبَلٍ ».

تبييه : يروى أن علياً قال : « لما بعثني رسول الله ﷺ [إلى اليمن] ⁽⁶⁾ حَفَرَ قوم زُبَيْةً للأسدِ، فوقع فيها الأسدُ، وازدحم الناس على الزبية، فوقع فيها رجل وتعلق بآخر، وتعلق الآخر بآخر، حتى صاروا أربعة، فجرحهم الأسدُ فيها فهلكوا، فحمل القوم السلاح، وكادوا يقتتلون، قال علي : فقلت لهم: أتقتلون / مائتي رجل بأربعة ؟ ولكن سأقضي بينكم بقضاء، فإن رضيتم فهو قضاء بينكم، وإلا رفعت ذلك إلى رسول الله ﷺ، فهو أحق بالقضاء، ثم جعل للأول ربع الدية، وللثاني ثلثها، وللثالث نصفها، وللرابع جميعها. وجعل الديات على من حفر الزبية من قبائل الأربعة، فسخط بعض، ورضي آخرون، ثم قدموا على رسول الله ﷺ، فقصوا عليه ذلك، وأخبروه بقضاء علي، فقال : « القضاء ما قضى به عليّ»، وهذا من بديع الفهم وحضور الذهن، وكذلك يروى أن أبا حنيفة، جاء إليه رجل [فقال] ⁽⁷⁾: إن ابن أبي ليلى، قاضي الكوفة، جلد امرأة مجنونة حدين في المسجد، وهي قائمة، لأنها قالت لرجل يابن الزانين، فقال: أخطأ من ستة أوجه. وهذا الذي قاله أبو حنيفة، لا يدركه بالروية إلا العلماء، وإنما قال ذلك أبو حنيفة، لأن المجنون لاحد عليه، إذ هو غير مكلف، ولأن قولها يابن الزانين لا يلزمها، إلا حد واحد لتداخل الحدود عنده، ولأنه حدها دون مطالبة المقدوف بحقه، ولا تجوز إقامة الحد إجماعاً إلا بعد طلب المقدوف بحقه وبهذا استدل من رآه حقاً لآدمي لاحقاً لله تعالى. ولأنه حدها قائمة، ولا تحد المرأة إلا قاعدة، واستحسن أن تجعل في قفة ⁽⁸⁾ ولأنه أقام الحد في المسجد، وهو

(6) بالأصل: هنا سقط، استدرك من ك.

(7) كلمة: [فقال]، ساقطة بالأصل، والمعنى يقتضيها.

(8) في الأحكام الكبرى: [في زنبيل].

لاتقام فيه الحدود تشريعاً له، واعلم أن رسول الله ﷺ، كان يقول في خطبة : «أَمَّا بَعْدُ». ويروى أن أول من قال ذلك في الجاهلية سُحْبَانُ، وهو أول من آمن بالبعث، وتوَكَّأ على العصا وعَمَّرَ مائة وثمانين سنة. وقوله : ﴿وَأَتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ﴾. قال مالك : هي المعرفة بالدين والفقه فيه والاتباع، وقال ابن زيد : ﴿فَصَلَ الْخُطَابُ﴾. هو الفهم، وإصابة القضاء.

الآية الثالثة⁽⁹⁾. قوله تعالى : ﴿وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخَصْمِ﴾. الآية. الخصم : يقع على الواحد والاثنين والجماعة : لأنه مصدر. وقوله ﴿تَسْوَرُوا الْمِحْرَابَ﴾، أي جاؤوا من أعلاه، والسُّور : الشيء العالي بقعة كان، أو منزلة، قال الشاعر :
أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَعْطَاكَ سُورَةً تَرَى كُلَّ مَلَكٍ دُونَهَا يَتَذَبَذَّبُ⁽¹⁰⁾
أي أعطاك المنزلة. وسور المدينة هو العالي منها، وهذا [كله]⁽¹¹⁾ دون همز؛ فإذا همز كان بقية الطعام في الإناء. والسُّور : الوليمة بالفارسية، وفي الحديث : «إن رسول الله قال يوم الأحزاب : ﴿يَا أَهْلَ الْخَنْدَقِ﴾»⁽¹²⁾ إن جابراً صنع لكم سُوراً (ب) فَحَيٍّ / ﴿هَلَا بِكُمْ﴾⁽¹³⁾. وقوله ﴿إِذْ دَخَلُوا عَلَى دَاوُدَ﴾، قال النقاش: كانوا من الإنس، وقيل : كان جبريل، وميكائيل، وقوله ﴿فَفَزَعُوا أَيَّ مَنِ الْقَتْلِ﴾، لأنه لم يكن معصوماً منه، وإنما عصم من المعاصي. : وقوله ﴿خَصْمَانِ﴾. أي نحن خصمان، فإن قيل : لِمَ لَمْ يَأْمُرْ بِإِخْرَاجِهِمْ، إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ بِغَيْرِ إِذْنٍ، وَمَا عَذِبَهُمْ ؟ قلنا : يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ فِي الْمَسْجِدِ، وَلَا إِذْنَ فِي الْمَسْجِدِ لِأَحَدٍ، وَلَا حَجَرَ عَلَى أَحَدٍ فِيهِ

(9) في الأصل : الآية الثانية، والصُّوَابُ مأثباته، كما يدل عليه سياق الكلام.

(10) البيت من الطويل منسوب للناطقة، والسورة بِضَمِّ السَّيْنِ المنزلة، كما في ترتيب القاموس 644/2، والسور حائط المدينة جمعه أسوار.

(11) بياض بالأصل، ملئ بما يناسبه من ك.

(12) هنا بياض ملئ من الكبرى.

(13) هنا بياض ملئ من الكبرى.

الآية الرابعة. قوله تعالى : ﴿إِنْ هَذَا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَعْجَةً﴾. الآية. وفيها مسائل :

المسألة الأولى : كُنِيَ عن المرأة بالنعجة، لسكونها، وضعف جانبها، وقد يكنى عنها بالبقرة والحِجَرِ والناقة، لأن الكل مركوب، وقوله : ﴿تِسْعٌ وَتِسْعُونَ﴾. إن كن أحراراً فذلك شرع داودَ ، وإن كن سراري⁽¹⁴⁾ فذلك شرعنا وشرعه، وإنما حُصِرَ في شرعنا، لضعف الأبدان وقلة الأعمار. والظاهر هو أن شرع من قبلنا لم يكن محصوراً بعدد.

المسألة الثانية : في البخاري أن سليمان، قال : «لَأُطَوِّفَنَّ اللَّيْلَةَ عَلَى مِائَةِ امْرَأَةٍ تَلِدُ كُلُّ امْرَأَةٍ غُلَامًا يُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ . وَنَسِيَ أَنْ يَقُولَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ» الحديث⁽¹⁵⁾ ، وهذا يدل على أن من قبلنا لم يكن محصوراً بعدد، وقوله : ﴿أَكْفَلْنِيهَا﴾. أي ضُمَّهَا إِلَيَّ، وقال ابن عباس : المعنى تحول لي عنها.

المسألة الثالثة : ﴿وَعَزَّيْنِي فِي الْخِطَابِ﴾. أي غلبني ببيانه، وقيل : بسلطانه، لأنه لما قال لم يقدر على مخالفته.

قال القاضي أبو بكر : كان بيلدنا أمير فكلفته أن يسأل لي من رجل حاجة، فقال لي : أما علمت أن طلب السلطان للحاجة غصب لها، فقلت له : أما إذا كان عدلاً فلا .

الآية الخامسة : قوله تعالى : ﴿لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسْؤَالِ نَعَجِكَ إِلَى نِعَاجِهِ﴾. وفيها مسائل :

المسألة الأولى : الظلم : وضع الشيء في غير موضعه، وقد يكون حراماً أو مكروهاً شرعاً أو عادة، فإن كان غلبة، فهو حرام، وإن كان سؤالاً، فهو ظلم

(14) السراري جمع سُرية بضم السين : الأمة.

(15) حديث : (لَأُطَوِّفَنَّ) وارد في صحيح البخاري. انظر الفتح 447/11.

مكروه شرعاً أو عادة ولا إثم فيه. قال المفسرون : حدث داودُ نفسه أنه إن ابتلي صبر، فأخذ الزبور، ودخل المحراب، ومنع من الدخول عليه، فبينما هو يقرأ الزبور، إذ جاء طائر حسن، فنزل بيديه، فهمَّ أن يأخذه، فاستدرج حتى وقع في كوة المحراب، فدنا منه ليأخذه فطار، فاطلع ببصره، فأشرف على امرأة تغتسل، فلما رآته غطت شعرها، فوقعت في قلبه، وكان زوجها غازياً في سبيل الله، فكتب داود إلى أمير الغزاة. أن يجعل زوجها في جملة أهل التابوت، فإما أن يفتح الله عليهم، وإما أن يقتلوا، فقدمه فيهم، فقتل، فلما انقضت عدتها خطبها داود، فاشتروطت عليه إن ولدت غلاماً أن يكون الخليفة من بعده، وكتبت عليه بذلك كتاباً، وأشهدت عليه خمسين رجلاً، من بني إسرائيل، فلم [تستقر نفسه]⁽¹⁶⁾ حتى ولدت سليمان، وشب وتسور المَلَكَان، وكان من قصتهما مانص الله عليه حيث قال : ﴿لَا تَخَفْ خَصْمَانِ بَغَى بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ﴾.

المسألة الثانية : اعلم : أن الملائكة معصومون من الكبائر إجماعاً، وفي الصغائر اختلاف، والصحيح أنهم معصومون من الصغائر، أيضاً، وقد قال جماعة : لا صغيرة في الذنوب. قالت طائفة : إن الذنوب منها كبائر وصغائر، وتحقيقه أن الكفر معصية لامعصية فوقها كما أن النظر معصية لامعصية دونها. **تنبيه :** قولهم : إن داود حدث نفسه إنه إن ابتلي اعتصم، فإن حديث النفس لأخرج فيه في شرعنا. وفي الحديث أن رسول الله ﷺ قال : «إِنَّ اللَّهَ تَجَاوَزَ عَنْ أُمَّتِي مَا حَدَّثَتْ بِهِ أَنْفُسَهَا، مَا لَمْ تَعْمَلْ أَوْ تَتَكَلَّمْ»⁽¹⁷⁾. وأما قولهم : إنه وقع بصره على امرأة تغتسل، فمثل هذا لأخرج فيه بالإجماع، إذ ليس في النظرة الأولى بغير تعمد حرج، وأما قولهم : إنه لما أعجبته قدم زوجها للقتل، فذلك باطل.

(16) بالأصل هنا بياض ملء من الكبرى.

(17) متفق عليه : فيض القدير 218/2.

قوله تعالى : ﴿أَقْدَ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعَجِكَ إِلَىٰ نَعَاجِهِ﴾. وفيه الفتوى في النازلة بعد السماع من أحد الخصمين، قبل أن يسمع من الآخر، وهذا ظاهر من القرآن، ولكنه لا يجوز بالإجماع، ولا بد من السماع من الخصمين، وحينئذ يقع القضاء أو الفتيا، ولكن معنى الآية، إن أحد الخصمين ادّعى وأنّ الآخر سلّم الدعوى، فوقعت الفتيا، وقد قال رسول الله ﷺ لعلي : «إذا جلس لك الخصمان فلا تقض لأحدهما حتى تسمع الآخر».

قال علماؤنا : دلت الآية على أن القضاء في المسجد جائز.

وقال الشافعي لا يجوز. قال مالك : والقضاء في المسجد من الأمر⁽¹⁸⁾ القديم وقال أشهب : يقضي في منزله، وقوله : ﴿وظَنَّ دَاوُدُ﴾. أي أيقن، فإن الظن يقع على العلم. وقوله : ﴿فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ﴾، قيل : لما حكم لأحد الخصمين قبل أن يسمع من الآخر، رأى ذلك ذنباً، فاستغفر الله منه. وقيل : بل استغفر من نظره إلى المرأة، كما تقدم / قال مالك : بلغني أن حمامة من ذهب، نزلت بين يدي داود . فأراد أن يأخذها، فطارت، فتبعها حتى نزلت على كوة المحراب، فرأى المرأة التي ذكرنا، فأقام أربعين ليلة يبكي حتى نبت العشب من دموعه. تنبيهه : وأعلم : أن من قال : إن نبياً زناً، فإنه يقتل. وأما من قال : إنه لامس أو نظر فقد اختلف فيه. فإن صمم أحد، وقال : إنه نظر، أو لمس، قتل . وقوله : ﴿وَنَحَرَ رَاكِعاً وَأَنَابَ﴾. اتفق العلماء على أن المراد بالركوع هنا السجود، فإن كل ركوع سجود، وبالعكس إذ السجود، هو الميل، والركوع هو الانحناء، واختلف العلماء هل هذه السجدة من العزائم أم لا. وفي الحديث : أن رسول الله ﷺ قرأ [على المنبر]⁽¹⁹⁾ فلما بلغ السجدة، نزل، فسجد، وسجد الناس معه، فلما كان في يوم آخر قرأها فتياً⁽²⁰⁾ الناس، فقال رسول الله ﷺ : «إنها

(18) أي من الأمور المطلوبة شرعاً، الجاري بها العمل في عهد السلف.

(19) كلمة: [على المنبر] ساقطة بالأصل، والإلحاق من ك.

(20) في الأصل: [فتناشر]، ولفظ الحديث في الأحكام الكبرى، فتياً الناس للسجود، وهو ما أثبتناه.

توبة نبي، لكنني رأيتم تيسرتم⁽²¹⁾ للسجود. وقرأ وسجد، وسجدوا». هذا نص أبي داود. وفي البخاري: إنها ليست من العزائم، وقد سجد فيها رسول الله ﷺ، وجاء إنها توبة نبي، ولا يسجد فيها.

الآية السادسة: قوله تعالى: ﴿يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ﴾. **الآية:** الخلافة: أن يقام شيء مقام شيء. والولايات الشرعية أقسام. وقد رام بعض علماء الشافعية أن يحصروها في عشرين ولاية، وأعظمها الإمامة العظمى ثم الوزارة والإمارة، وولاية القضاء، وولاية المظالم، وولاية الحجى، وولاية [الإقطاع]⁽²²⁾، وولاية الديوان، وهي الكتابة، وولاية إقامة الحدود، وولاية الحسبة. إلا أنها محدثة، وقد استوفاهها العلماء في كتب الفقه.

الآية السابعة: قوله تعالى: ﴿أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾. **الآية:** قيل: نزلت الآية في بني هاشم وبني عبد المطلب. أي هل نجعل حمزة وعلياً وجعفرأ وأقرانهم من المتقين كعتبة وشيبة وغيرهما من الفجار، وهذا يدل على نفي المساواة بين المسلم والكافر والمتقي والفاجر. فإن المؤمن المتقي معصوم المال والدم والعرض، وأما المفسد في الأرض الفاجر فمباح الدم والعرض والمال. **تنبيه:** وقعت في الفقه مسائل، منها قتل المسلم بالكافر، ومنها إذا بنى رجل في أرض رجل بإذنه إلى مدة ثم انقضت المدة، فأراد صاحب الأرض إخراجه (أ) فهل يعطيه قيمة بنائه قائماً / أو منقوضاً؟ ومنها: أنه إذا بنى المشتري الشقص الذي فيه الشفعة فإنه يعطي الثمن، وهل يعطي قيمة البناء قائماً أو منقوضاً؟ فعندنا لا يقتل المسلم بالذمي لهذه الآية، فإن الله تعالى ذكر نفي المساواة، وهو عموم في كل شيء، وقد اختلف العلماء فيمن بنى في أرض رجل بإذنه، ثم

(21) بالأصل: تناشزتم، وفي الكبرى تيسرتم، وفي النهاية لابن الأثير تنشزتم، قال، والتشزُن التأهب

والاستعداد. انظر النهاية 470/2

(22) كلمة: [الإقطاع] بياض بالأصل، والإثبات من ك.

وجب له إخراجہ : قال ابن القاسم : يعطيه قيمته منقوضاً، وقال كثير من علمائنا : يعطيه ذلك قائماً لأنه عمل صالح وتقوى، فلا يلحق بالفاجر الغاصب الذي يأخذ قيمة بنائه مخلوعاً لما تجنّاه في أرض مغصوبة، وأما الشفيع، فإنه يعطي قيمة البناء قائماً. قاله ابن القاسم وجماعة لأنه بناه بحق، وقال أبو حنيفة : يعطي القيمة منقوضاً كالغاصب، إذا بنى فإنه يأخذ قيمة البناء منقوضاً.

الآية الثامنة : قوله تعالى : ﴿إِذْ عُرِضَ عَلَيْهِ بِالْعَشِيِّ الصَّافِنَاتُ الْجِيَادُ﴾⁽²³⁾ الآية. العشي: من زوال الشمس إلى غروبها، والغدو من طلوع الشمس إلى زوالها. والصّافنات : هي القائمة على ثلاث قوائم، ولايفعل هذا إلاّ العتيق من الخيل، قال الشاعر :

ألف الصّفون فما يزال كأنه مِمّا يَقُومُ على الثلاث كسير⁽²³⁾
والجِياد : الخيل، وكل شيء ليس برديء، فإنه يقال له جيد، وفرس جَوْدٌ وجِياد
كثوب وثياب، ويقال: فرس جواد. وجمعه جِياد. لما عُرِضَت الخيل على سليمان
شغلته عن صلاة العصر. وفي الحديث : أن رسول الله ﷺ قال : «الصلاة
الْوُسْطَى صلاة العصر، وهي التي فاتت سليمان».

قال القاضي : وهذا حديث موضوع. وقيل : كانت ألف فرس ورثها سليمان
من داود، وكان داود أصابها من العمالة [سابق]⁽²⁴⁾ سليمان بينها حتى غابت
الشمس خلف حجاب. كان يحجب بينه وبينها، وقيل : انحجبت الخيل عن عينه في
المسابقة لأن الشمس لم يجر لها ذكر، وقوله : ﴿إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ﴾ يعني الخيل،
وسماها خيراً، لأنها مال. قال تعالى : ﴿إِنْ تَرَكْ خَيْرًا﴾⁽²⁵⁾ أي مالاً، قد قرأ ابن

(23) البيت من الكامل، والصّفون مصدر صفن الفرس، إذا اعتمد على الأرجل الثلاثة، ووقف على رأس

حافر الرابعة، كأن بها كسراً لا يستطيع الاعتماد عليها، وما فسر به القاضي أبو بكر الصّفون

دقيق، وكذلك محقق الكبرى نقلاً عن اللسان، فتأمل.

(24) بياض بالأصل واختلاط حروف، والإثبات من الكبرى.

(25) بعض آية (180) البقرة.

مسعود ﴿إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْلِ﴾. باللام. وقوله: ﴿فَطَفِقَ مَسْحًا﴾. أي أخذ
يمسح الخيل بيده إكراماً لها، وفي الحديث أن رسول الله ﷺ رُئِيَ يَمَسُّحُ
فرسه بردائه، وقال: ﴿إِنِّي عَوِّثْتُ الْبَارِحَةَ فِي الْخَيْلِ﴾. (26)

(ب) وقال مالك: ضرب أعناقها وعرقها، وإنما فعل ذلك لأن الخيل / كانت عنده
مباحة الأكل، وعن جابر أنه قال: أكلنا فرساً على عهد رسول الله ﷺ قال
إبراهيم بن أدهم: لما فعل سليمان بالصفانات مافعل، لأجل تركه الصلاة، عوضه
الله خيراً منها، وذلك بأن سخر له ﴿الرَّيْحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُحَاءَ حَيْثُ أَصَابَ﴾
الآية التاسعة. قوله تعالى: ﴿وَهَبْ لِي مُلْكًا لَّا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي﴾. الآية.
إنما سأل سليمان وهو طلب الدنيا، ليستعين به على الحق، كما قال يوسف:
﴿اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ﴾ (27) قال علماؤنا: وإنما قال: ﴿لَّا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ
مِّنْ بَعْدِي﴾. لأنه أراد أن يكون معجزة له يتحدى بها، وقيل: المراد، لا ينبغي لأحد
من بعدي أن يسأله، بل يكل أمره إلى الله.

الآية العاشرة. قوله تعالى: ﴿وَأَخْذُ يَدِكَ ضِعْفًا فَاضْرِبْ بِهِ وَلَا تَحْنُتْ﴾.
الآية.

قال ابن عباس: اتخذ إبليس تابوتاً، ووقف به في الطريق يداوي الناس، فأته
امرأة أيوب، فقالت له: يا عبد الله، إن هنا إنساناً مبتلى، فهل لك أن تداويه؟
فقال: نعم، على أني إن شفيته يقول لي: أنت شفيتني لأريد منه غير ذلك،
فأخبرت أيوب بذلك، فقال: ويحك، ذلك الشيطان، الله علي إن شفاني أن
أجلدك مائة جلدة، فلما شفاه الله تعالى: أمره أن يأخذ ضِعْفًا فيضرب به، فأخذ
شماريخ (28) قدر مائة، فضربها ضربة واحدة.

(26) الموطأ في كتاب الجهاد 48/3 بلفظ (رؤي) وهو يمسح وجه فرسه بردائه، فستل عن ذلك،

فقال: ﴿إِنِّي عَوِّثْتُ فِي الْخَيْلِ﴾

(27) الآية (55) سورة يوسف.

(28) الشماريخ جمع شمارخ، وهو عود النخيل الذي فيه تمر، ويسمى العُتْكَال. ترتيب القاموس 750/2.

وقد قال مالك : من حلف ليضربن عبده مائة فجمعها، فضربه ضربة واحدة لم ير تمسكاً بقوله تعالى : ﴿لَكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا﴾. (29)

قال القاضي أبو بكر : شرع من قبلنا شرع لنا، ولهذا قيل: يجزيه ذلك اقتداء بأبيوب، وفي المسألة خلاف، وقوله تعالى : ﴿فَاضْرِبْ بِهِ وَلَا تَحْنَتْ﴾. إنما قال: ﴿وَلَا تَحْنَتْ﴾. لأنه لم يكن في شرعهم كفارة، وإنما كان برّاً أو حشاً، وكان ذلك نذراً، والنذر لا كفارة فيه عند مالك، وقال الشافعي : فيه كفارة. **الآية الحادية عشرة.** قوله تعالى : ﴿مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَأِ الْأَعْلَى إِذْ يَخْتَصِمُونَ﴾. الآية. جاء في الحديث أن رسول الله ﷺ قال : «رَأَيْتُ رَبِّي فِي أَحْسَنِ صُورَةٍ فَوَضَعَ يَدَهُ بَيْنَ كَتِفِي فَوَجَدَتْ بَرْدَهَا بَيْنَ ثَوْبِي، فَعَلِمْتُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ، فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ، فَقُلْتُ: لَبِيكَ وَسَعْدِيكَ، قَالَ: فِيمَ يَخْتَصِمُ الْمَلَأُ الْأَعْلَى ؟ قُلْتُ: أَيُّ رَبٍّ : فِي الدَّرَجَاتِ وَالْكَفَارَاتِ (30)، قَالَ : وَمَا الْكَفَارَاتُ ؟ قُلْتُ : الْمَشْيُ عَلَى الْأَقْدَامِ إِلَى الْجَمَاعَاتِ، وَإِسْبَاغُ الْوُضُوءِ عَلَى الْمَكْرُوهَاتِ (31)، وَاتِّظَارُ الصَّلَاةِ إِلَى الصَّلَاةِ، فَمَنْ حَافِظٌ عَلَيْهِنَّ عَاشَ بِخَيْرٍ، وَمَاتَ بِخَيْرٍ، وَخَرَجَ مِنْ ذَنْبِهِ كَيَوْمٍ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ» (32).

(**تنبيه :** لاختلاف أن المشي فيما قرب من الطاعات أفضل / من الركوب، وأما ما بُعد من المشي، وينال منه الكلال عن الطاعة، فالركوب أفضل، ألا ترى أن الركوب في الجهاد أفضل إذ به يتقوى على القتال.

(29) بعض آية (48) المائدة.

(30) هنا حذف وكلام غير واضح، والتصويب من الكبرى 1653/4.

(31) في الكبرى: «على السبرات». جمع سبرة بسكون الباء، شدة البرد، وبهذا فسر في النهاية. 333/2.

(32) انظره في مجمع الزوائد 175/7

الآية الثانية عشرة. قوله تعالى : ﴿وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ﴾. التكليف :
الإلزام والالتزام، وقد غلط علماؤنا حيث قالوا : إنه مافيه مشقة، إذ المعلوم
أن كل إلزام مشقة، والمراد ألزم نفسي مالا يلزمني ولألزمكم مالا يلزمكم، والله
أعلم.

سورة الزمر

فيها أربع آيات :

الآية الأولى. قوله تعالى : ﴿فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصاً لَهُ الدِّينَ﴾. دلت الآية على وجوب النية الخالصة في كل عمل، وأعظمه الوضوء الذي هو شطر الإيمان بخلافاً للوليد بن مسلم عن مالك ولأبي حنيفة القائلين : إن الوضوء لا يفتقر إلى النية.

الآية الثانية. قوله تعالى : ﴿إِنَّمَا يُوفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾. هذا هو الصبر على أحوال الدنيا وأحزانها، وقد بلغني أن الصبر من الإيمان كالرأس من الجسد.

قال القاضي أبو بكر : والصبر مقام عظيم، وهو حبس النفس على ماتكرهه، حتى لا ييسط المرء لساناً، ولا يرسل جارحة، بل يصبر على الفجائع والأحزان كما قال مالك.

الآية الثالثة. قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا﴾ الآية.

قال علماؤنا : نزلت الآية في أبي ذر الغفاري وسلمان الفارسي وزيد بن عمرو ابن نفيل، كانوا ممن لم يأتيهم كتاب، ولا أرسل إليهم نبي، فهداهم الله، ووفقهم إلى كراهية ما كان عليه الكفار، فأمنوا به، قال جماعة من العلماء : إن الطاغوت : الشيطان، وقيل : الأصنام، وقيل : غير ذلك، وهو ماعبدوا من دون الله، وهو من طغي : إذا تجاوز، وقال ابن اسحاق : كانت العرب قد اتخذت مع الكعبة طواغيت، وهي بيوت تعظمها كتعظيم الكعبة، وتهدي إليها كما تهدي إلى الكعبة، وتطوف بها، وتفضل الكعبة عليها، وفي الحديث : أن رسول الله ﷺ قال : «يَأْتِي شَيْطَانٌ فِي صُورَةِ إِنْسَانٍ، فيقول : قال رسول الله، كذباً على لِيُضِلَّ النَّاسَ». فينبغي أن لا يوجد إلا الحديث الصحيح.

قال القاضي : وينبغي أن لا يقصد مسجد، ولا تعظم بقعة إلا البقاع الثلاث، التي قال فيها رسول الله ﷺ : «لَا تَعْمَلُ الْمُطَيِّ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ مَسْجِدِي هَذَا، وَمَكَّةَ وَالْمَسْجِدَ الْأَقْصَى⁽¹⁾». قال : وقد سَوَّلَ الشيطان لأهل زماننا أن يقصدوا الروابط، ويمشوا إلى المساجد تعظيماً لها، وذلك بدعة. لأن رسول الله ما أتى مسجداً إلا مَسْجِدَ قَبَاءَ / فإنه كان يأتيه كل سبت راكباً ومشياً، لا لأجل المسجد. فإنَّ مسجده أعظم. لكن لتفقد أصحابه وتطيب نفوسهم والألفة لهم.

الآية الرابعة. قوله تعالى : ﴿لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ﴾ الآية. هذا وإن كان خطاباً له، عليه الصلاة والسلام. فالمراد به أمته، وقد تقدم إحباط العمل بالكفر في سورة البقرة، فلينظر هنالك.

(1) جاء في الموطأ بلفظ : «لَا تَعْمَلُ الْمُطَيِّ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ : المسجد الحرام، وإلى مسجدي هذا، وإلى مسجد إيلياء، أو بيت المقدس»، انظر الموطأ 224/1. بشرح الزرقاني.

سورة غافر

فيها آيتان :

الآية الأولى. قوله تعالى : ﴿وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ﴾ . قال بعضهم : إذا كتم المرء إيمانه، ولم يتلفظ بلسانه، فإنه يكون مؤمناً باعتقاده. وقد قال مالك : إذا نوى الرجل بقلبه طلاق زوجته لزمه،⁽¹⁾ كما يكون مؤمناً بقلبه وكافراً بقلبه.

قال القاضي : إما إذ نوى الكفر بقلبه، فإنه يكون كافراً، وإن لم يتلفظ بالكفر بلسانه. وأما إذا نوى الإيمان بقلبه، فلا يكون مؤمناً حتى يتلفظ بلسانه، ولا يمنع الخوف من التلفظ باللسان فيما بينه وبين الله تعالى، وإنما يمنعه الخوف من إسماع غيره.

الآية الثانية. قوله تعالى : ﴿اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَنْعَامَ﴾ . قد تقدم ذلك في النحل.

(1) هذا خلاف المعتمد والمشهور والمعمول به في المذهب المالكي، وإن نسب لمالك قال : ولا يلزم بالعزم عليه، والضمير للطلاق.

سورة فصلت

فيها ست آيات :

الآية الأولى. قوله تعالى : ﴿فِي أَيَّامٍ نَّحِسَاتٍ﴾ قال مالك : يعني شديدة، قال بعضهم : كانت هذه الأيام آخر شوال من يوم الأربعاء، والناس يكرهون السفر يوم الأربعاء لأجل ذلك.

قال القاضي : وهذا قول فاسد، بل يوم الأربعاء يوم حسن، وفيه خلق الله النور. وجاء في الحديث : «أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ التُّرْبَةَ يَوْمَ السَّبْتِ، وَالْجِبَالَ يَوْمَ الْأَحَدِ وَالشَّجَرَ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ، وَالْمَكْرُوهَ يَوْمَ الثَّلَاثَاءِ، وَالنُّورَ يَوْمَ الْأَرْبَعَاءِ⁽¹⁾». وهو يوم فاضل.

الآية الثانية. قوله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا﴾. الآية. يعني قالوا : لا إله إلا الله محمد رسول الله . إذ لا يتم أحد الركنتين إلا بالثاني : وقوله

(1) هذا الحديث ورد في صحيح مسلم وتمامه، والدواب يوم الخميس، وليس في مسلم (وهو يوم فاضل). والتحقيق عند النقاد. إن الحديث مما رواه أبو هريرة عن كعب الأحبار. وليس بمرفوع إلى الرسول صلى الله عليه وسلم

تعالى : ﴿اسْتَقَامُوا﴾. استمروا على التوحيد. وقيل : استمروا على أداء الفرائض وكلاهما صحيح، فإن لا إله إلا الله مفتاح، أسنانه أداء الفرائض، وقوله : «تَنْزَلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ»، قال المفسرون : أي عند الموت.

الآية الثالثة. قوله تعالى : ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ﴾ الآية. نزلت الآية في رسول الله ﷺ، وقيل : في المؤذن، والعمل الصالح هنا : الصلاة، وقوله تعالى : ﴿وَقَالَ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ في هذا رد على من قال إنما يقول أنا مؤمن (أ) إن شاء الله / فإنه تعالى لم يشترط ذلك.

الآية الرابعة. قوله تعالى : ﴿ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ الآية. نزلت في أبي جهل، إذ كان يؤذي رسول الله ﷺ، فأمر بالعفو عنه، وقيل : المراد بالدفع المصافحة، وفي الحديث : «تصافحوا يذهب الغل»⁽²⁾ ولم ير مالك المصافحة. وقد تكلم فيها مع سفيان، فقال سفيان : قد صافح رسول الله ﷺ جعفرًا حين قدم من أرض الحبشة، فقال له مالك : ذلك خاص به. فقال له سفيان : ما خص رسول الله ﷺ يخلصنا، وما عمه يعمننا. قال أنس : وقد كانت المصافحة بين الصحابة، وفي الحديث : أن رسول الله ﷺ قال : «مِمَّنْ مُسْلِمَيْنِ يَلْتَقِيَانِ فَيَتَصَافَحَانِ إِلَّا غَفَرَ لهُمَا قَبْلَ أَنْ يَفْتَرِقَا»⁽³⁾ قال محمد بن إسحاق : وهو مقدم، قالت عائشة : قدم زيد بن حارثة المدينة، ورسول الله ﷺ في بيتي، فقرع الباب، فقام رسول الله ﷺ غُرِيَانًا يجر ثوبه، فاعتنقه وقبله، وقيل : المراد بالدفع : أن لا يقطع عنه سلامه.

الآية الخامسة. قوله تعالى : ﴿وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ﴾ الآية. هذه آية سجدة اتفاقاً.

(2) فيض القدير 247/3.

(3) الإمام أحمد : فيض القدير 499/5.

قال مالك : وموضع السجود: ﴿إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾. لأنه متصل بالأمر، وقال ابن وهب : موضعه ﴿وَهُمْ لَا يَسْأَمُونَ﴾ لأنه تمام الكلام.

الآية السادسة. قوله تعالى : ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا أَعْجَمِيًّا﴾. الآية. روي أن قريشاً قالت : إن الذي يعلم محمداً هو سيار بن [فكيهة مولى]⁽⁴⁾ من قريش، فنزلت الآية، والمعنى : إن الله تعالى أراد أن هذا القرآن لو نزل باللغة الأعجمية، لقالت قريش: يا محمد، هلا بينت آياته وأحكمت، وقوله : ﴿أَعْجَمِيٌّ وَعَرَبِيٌّ﴾. هذا إنكار من الله ، لقولهم : أي أمعلم أعجمي، والقرآن عربي، فإن سياراً كان من العجم.

تنبيه : في هذا رد على أبي حنيفة القائل : إن ترجمة القرآن بالفارسية تجوز، لأن الله تعالى نفى أن يكون للعجمية طريق إلى القرآن، إذ لو بدل بالعجمية، لما كان عربياً، ولا كان قرآناً.

(4) كلمة: [ابن فكيهة مولى] بياض، والإلحاق من الكبرى 1664.

سورة الشورى

فيها ثمان آيات :

الآية الأولى. قوله تعالى : ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا﴾ الآية.
وفي الحديث الصحيح أن رسول الله ﷺ قال في حديث الشفاعة المشهور الكبير :
«...إيتوا نوحاً، فإنه أول رسول بعثه الله إلى أهل الأرض، كما أن آدم أول نبي
ثم إن الفرائض إنما فرضت / لنوح». فكان المعنى أوصيناك يا محمد، وأوصينا نوحاً
بدين واحد في الأصول التي لا تختلف فيها الشرائع، وهي : التوحيد والصلاة
والزكاة والصيام والحج، وسائر الأعمال الصالحات كالصبر والوفاء بالعهد
والصدق، وأداء الأمانة، وصلة الرحم، وتحريم الكفر والزنا والقتل، وغير ذلك
من امتثال الأوامر واجتناب النواهي.

الآية الثانية. قوله تعالى : ﴿مَنْ كَانَ يَرِئْدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ﴾ الآية.
قال أبو حنيفة : من تَوَضَّأَ تَبَرُّداً أَجْزَأَهُ عَنْ فَرِيضَةِ الْوُضُوءِ، وهذا لا يصح،

لأن فريضة الوضوء من حرث الآخرة، والتبرّد حظ الدنيا، فلا يدخل أحدهما على الآخر. وقد قال تعالى : ﴿وَمَنْ كَانَ يَرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ﴾.

الآيتان الثالثة والرابعة. قوله تعالى : ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ الْجَوَارِي فِي الْبَحْرِ كَالْأَغْلَامِ﴾. وقد تقدم الكلام في ركوب البحر. وأما قوله تعالى : ﴿وَأْمُرْهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ﴾. يعني : أن الانتصار كانوا قبل الإسلام، وقبل قدوم رسول الله ﷺ، إلى المدينة، إذا نابهم أمر اجتمعوا وتشاوروا، ثم أخذوا به، فأثنى الله عليهم خيراً. واعلم أن الشورى (فعل) من شار يشور إذا عرض الأمر على الخيرة ليعلم المراد منه، والشورى سبب في الصواب، فما تشاور رهط إلا هدوا. قال الشاعر⁽¹⁾ :

إِذَا بَلَغَ الرَّأْيِ الْمَشُورَةَ فَاسْتَعِنْ بِرَأْيِ لَيْبٍ أَوْ مَشُورَةِ حَازِمٍ
وَلَا تَجْعَلِ الشُّورَى عَلَيْكَ غَضَاضَةً فَإِنَّ الْخَوَافِي نَافِعٌ لِلْقَوَادِمِ

وقد كان رسول الله ﷺ يشاور أصحابه في الحروب دون الأحكام، لأنها منزلة من عند الله كيف كانت من واجب، أو حرام، أو ندب، أو كراهة، أو إباحة. وقد تشاور الصحابة، وتشاوروا في الخلافة إذ لم ينص عليها رسول الله ﷺ.

الآية الخامسة. قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ﴾. ذكر الله تعالى الانتصار من البغي في معرض المدح. وذكر العفو عن البغي في موضع آخر، وظاهر ذلك التناقض، والجواب: أن الانتصار يكون أفضل، إذا تمادى معلناً بالفجور، ويكون العفو عنه أفضل، إذا وقع منه البغي فلتة.

(1) هو بشار بن برد المشهور، ويروى الشطر الأخير هكذا:

فإن الخوافي قوة للقوادم

والخوافي ريشات في مؤخر الجناح، والقوادم ريشات في أول الجناح، والخوافي على ضعفها تكسب القوادم قوة.

الآيتان السادسة والسابعة. قوله تعالى : ﴿إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ﴾. الآية. هذه الآية في مقابل قوله تعالى : ﴿مَا عَلَى الْحَسَنِينَ مِنْ سَبِيلٍ﴾. قال القاضي : اختلف الناس، هل الانتصار أفضل أم العفو ؟

قال ابن المسيب / الانتصار أفضل، لثلاث يحل ما حرم الله من انتهاك عرض أو مال فيكون كالنبيز⁽²⁾، بل الحكم الله، وقال محمد بن سيرين : العفو أفضل، لأنه حقه فله إسقاطه كما يسقط عرضه⁽³⁾ ودمه، وقال مالك : إن كان مالا حلله منه، وإن كان ظلماً⁽⁴⁾ لم يحلله، لخفة المال وجرمة العرض.

الآية الثامنة. قوله تعالى : ﴿لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنَاثًا وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذُّكُورَ﴾. الآية. قال علماؤنا : قوله تعالى : ﴿يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنَاثًا﴾. يعني لوطاً، إذ كان له بنات دون بنين ﴿وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذُّكُورَ﴾. يعني إبراهيم إذ كان له بنون دون بنات، وقوله : ﴿أَوْ يُزَوِّجَهُمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَإِنَّا نَآئِلُونَ﴾. يعني آدم، كانت حواء تلد في كل بطن توأمين، فيزوج الذكر من بطن، للأنثى من بطن آخر، حتى حرم الله ذلك في شرع نوح. وكذلك محمد، ﷺ، كان له ذكور وإناث، فأولاده الذكور : القاسم، والظاهر، وعبد الله، وإبراهيم، وأما بناته : فزينب، وأم كلثوم، ورقية، وفاطمة، وكلهم من خديجة، إلا إبراهيم فإنه كان من سرته مارية القبطية، وكذلك جعل الله من آدم إلى قيام الساعة منهم من له الذكور أو الإناث أو القليلان أو يكون عقيماً، وفي الحديث : أن رسول الله، ﷺ، قال : «إِذَا سَبَقَ مَاءُ الرَّجُلِ مَاءَ الْمَرْأَةِ أَذْكَرًا»⁽⁵⁾ وإذا سَبَقَ مَاءُ الْمَرْأَةِ مَاءَ الرَّجُلِ أَثْنَى». وفي الحديث : «إِذَا عَلَا مَاءُ الرَّجُلِ مَاءَ

(2) النبي! اللمز ونهش العرض بالدم. ترتيب القاموس في المادة 313/4.

(3) مراده إسقاطه واجب في القصاص من حَدٍّ ودية، وَقُود.

(4) مراده ظلماً في غير الأموال وإلا فما سبق ظلم، أيضاً، في المال.

(5) أَذْكَرًا أَي، وَلَدًا ذَكَرًا، وَأَثْنَى أَي وَلِيدًا أُنْثَى، والثنية فيهما باعتبار اشتراكهما في تكون الولد منهما، ومافي الأصل المخطوط هنا تحريف للفظ الحديث. (ذكر وأثنى).

المرأة أشبه الولد أعمامه، وإذا علا ماء المرأة ماء الرجل أشبه الولد أخواله». وقد بين الطحاوي هذا، فقال: إذا كان ماء الرجل أسبق وأكثر كان الولد مشبهاً بأعمامه، وإذا كان ماء المرأة أسبق وأكثر، كان الولد أنثى شبيهاً بأعمامه، وبالجملة فالسببية تقتضي التذكير أو التأنيث، والكثرة تقتضي الشبه.

تنبيه: وقع في الجاهلية خنثى له ذكر وفرج، فأشكل الأمر فيه، وحرار السائلون⁽⁶⁾ في الجواب عن ميراثه، فقالت جارية:⁽⁷⁾ يورث حيث يبول، وفي الحديث: أن رسول الله ﷺ سئل عن مولود له ذكر وفرج، من أين يورث؟ قال: «من حيث يبول». وقيل تعد أضلاعه، فإن المرأة تزيد على الرجل بضلع واحد، قال القاضي إسماعيل: لم يحفظ عن مالك فيه شيء، وحكي عنه أنه جعله ذكراً، وحكي عنه أنه جعل له نصف الميراثين أي نصف ميراث / ذكر ونصف ميراث أنثى. وقد أنكره بعض الناس، وإذا حكم بأنه ذكر فله حكم الذكر، وإن حكم بأنه أنثى، فله حكم الإناث، وإن أشكل الأمر توقفنا فيه وفي أحواله، ومن شهادة ونكاح.

(6) السائلون: أي، المسؤولون، مجاز مرسل علاقته الاشتقاق، كما في قوله تعالى: ﴿مَنْ مَاءٍ دَافِقٍ﴾ أي مدفوق.

(7) هي جارية عامر بن الظرب حكيم العرب.

سورة الزخرف

فيها ست آيات :

الآية الأولى. قوله تعالى : ﴿وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْفُلْكِ وَالْأَنْعَامِ مَا تَرْكَبُونَ﴾
الأنعام هنا : الإبل لقوله، عليه الصلاة والسلام : «بَيْنَمَا رَجُلٌ رَاكِبٌ بَقَرَةً إِذْ
قَالَتْ : لَمْ أُخْلَقْ لِهَذَا، وَإِنَّمَا خُلِقْتُ لِلْحَرْثِ». وقوله تعالى : ﴿لِتَسْتَوُوا عَلَى
ظُهُورِهِ﴾. يعني : الإبل، وأما الفلك، فإنما تركب بطونه، ويعود الضمير على
ما، من قوله : ﴿مَا تَرْكَبُونَ﴾. وقوله : ﴿مُقَرَّنِينَ﴾. يعني مطيقين. تقول قرنت
كذا بكذا، إذا ربطته به. وأقرنت كذا بكذا، إذا ألصقته به، ويستحب للمسافر
أن يقول عند ركوبه : «سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقَرَّنِينَ، وَإِنَّا
إِلَىٰ رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ﴾ اللَّهُمَّ أَنْتَ الصَّاحِبُ فِي السَّفَرِ وَالْخَلِيفَةُ فِي الْأَهْلِ وَالْمَالِ». وفي
رواية : «وَمِنَ الْحَوَرِ بَعْدَ الْكَوْرِ⁽¹⁾ وَمِنَ التَّشْتِيتِ بَعْدَ الْاجْتِمَاعِ».

(1) الكَوْرُ يسكون الواو : إدارة العمامة على الرأس، والحَوْرُ بالسكون، أيضاً، نقبض ذلك، والتعبير بليغ

عن النقض بعد العزم.

الآية الثانية. قوله تعالى: ﴿وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ [أَعْلَهُمْ يَرْجِعُونَ]﴾⁽²⁾. الكلمة: النبوة وقيل: التوحيد، ولاشك أن هذا باق في ذرية إبراهيم إلى الفراغ. والعقب: ما يخلف الشيء، وعقب الرجل ولده. لأنه يبقى بعده خلفاً منه.

تنبيه: العقب هنا تترتب عليه عقود الحبس والعمرى. وفي الحديث: أن رسول الله ﷺ قال: «أثما رجل أعمر عمري له، ولعقبه فإنها للذي أُعطيها لاترجع للذي أعطاها لأنه أعطى عطاءً وقعت فيه الموارث»⁽³⁾. واعلم أن العقب في اللغة: عبارة عن شيء جاء بعد شيء، وإن لم يكن من جنسه، يقال: أعقبه الخير: أي جاء بعد الشدة بالرخاء، وأعقب الشيب السواد. والعاقبة: الولد، وقد قال ابن القاسم في المجموعة: العقب: الولد ذكراً كان أو أنثى وليس ولد البنات عقباً.

قال مالك: ومن حبس على عقبه ولعقبه ولد، فإنه يساوي بينهم وبين آبائهم الذكور والأنثى سواء، ويفضل ذو العيال. وأما الابن: فيتناول الذكر والأنثى قال مالك: ومن تصدق على بنيه فإن بناته وبنات بناته يدخلون في ذلك. وقال ابن القاسم: من حبس على بناته، فإن بنات ابنه يدخلن في ذلك مع بناته.

قال القاضي: والذي عليه جماعة الأصحاب أن ولد البنت لا يدخلون في 2 أ) البنين / لأنهم بنو رجل آخر. فإن قيل: فقد قال ﷺ في الحسن ابن ابنته: «إنَّ ابني هذا سيّد، ولعلَّ الله أن يُصلِّحَ به بين فِئتين عظيمتين من المسلمين». قلنا: هذا مجاز، وإنما أراد تشريفه، ألا ترى أنه يجوز نفيه عنه، فيقول الرجل في ولد بنته⁽⁴⁾ ليس بابني، ولو كان ابنه حقيقة لما جاز نفيه عنه، لأن الحقائق

(2) في الأصل: (إلى يوم يبعثون)، وهو غلط، تصويبه مرسوم.

(3) الحديث في الموطأ. 48/4 شرح الزرقاني.

(4) بالأصل: (بنيه)، والتصويب من السياق.

لَا تُتَنَفَّى، وقد استوفينا الكلام في ذلك في الحبس، من كتابنا الذي وضعناه في مذهب مالك.

الآية الثالثة. قوله تعالى : ﴿وَلَوْلَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾. الآية. يعني أن الدنيا عند الله من الهوان بحيث يجعل بيوت الكفار ذهباً وفضة، لكنه لم يفعل ذلك حذراً من أن يفتتن المسلمون، فيساوون الكفار في كفرهم طمعاً في ذلك، والمعارض: الأدرج، وفي هذا دليل على أن السقف من البيت، ولصاحب السفلى، لأن البيت عبارة عن قاعة وجدار وسقف وباب. فمن له بيت. فله أركانه ولا خلاف أن العلو له إلى السماء، واختلف في باطن الأرض، فهل هي لما لك ظاهرها أم لا ؟ في المذهب قولان ، وفي الحديث : « إن رجلاً باع داراً من رجل فبناها، فوجد فيها جرة مملوءة ذهباً، فجاء بها إلى البائع، فقال له : إنما اشتريت الدار دون الجرة، وقال له البائع : إنما بعت الدار بما فيها، فقصي بينهما نبي الوقت أن يزوج أحدهما ولده لبنت الآخر، ويكون المال لهما.

الآية الرابعة. قوله تعالى : ﴿وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ﴾. الآية. الذكر : الشرف والفضل بالدين، فإن الدنيا لاشرف فيها، وإنما الشرف بالعلم والدين قال النبي، عليه الصلاة والسلام : «إن الله أذهب عنكم غيبة الجاهلية وفخرها بالأحساب، الناس مؤمن تقي أو فاجر شقي، أنتم بنو آدم وآدم من تراب، إن أكرمكم عند الله أتقاكم»⁽⁵⁾ وقيل الذكر : الخلافة، فإنها في قریش لافي غيرهم، قال رسول الله ﷺ : «النَّاسُ تَبَعٌ لِقُرَيْشٍ فِي هَذَا الشَّأْنِ». وقيل : المراد وإن القرآن لذكر لك. وقال مالك : الذكر هنا أن يقول الرجل : حدثني أبي عن أبيه. وهكذا أب عن أب حتى لرسول الله ﷺ.

(5) الغيبة : الكبر، والفخر، والنخوة . المعجم الوسيط في المادة. والحديث أخرجه أبو داود في الآداب، والترمذي في تفسير الحجرات تحت رقم (3270). المعجم المهرس 190/2.

قال القاضي أبو بكر : لقيت بمدينة السلام من يقول : سمعت أبي يقول هكذا إلى سمعت أبي علياً يقول. وقد سئل عن الحنان المنان، الحُثَّان : هو الذي يُقبل على من أعرض عنه. والمنان هو الذي يبدأ بالنوال قبل السؤال. والله (ب) أعلم. /

الآية الخامسة. قوله تعالى : ﴿يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصِحَافٍ مِنْ ذَهَبٍ وَأَكْوَابٍ﴾. وهنا مسائل :

المسألة الأولى. الجنة مخصوصة بالحرير والذهب والفضة، لباساً، وأكلاً، وشرباً، وانتفاعاً، وقطع الله ذلك عن الخلق في الدنيا إجماعاً، قال رسول الله ﷺ : «مَنْ لَبَسَ الْحَرِيرَ فِي الدُّنْيَا لَمْ يَلْبَسْهُ فِي الْآخِرَةِ». والمراد من لبسه في الدنيا ولم يتب، كما قال : «مَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ فِي الدُّنْيَا، ثُمَّ لَمْ يَتُبْ مِنْهَا، حُرِمَهَا فِي الْآخِرَةِ». وقد اختلف العلماء في لباس الحرير، على تسعة أقوال أحدها : أنه محرم بكل حال، لقوله، عليه الصلاة والسلام ، في الحلة [السَّيْرَاءِ]⁽⁶⁾ : «إنما يلبسُ هذه من لا خلاق لهُ في الآخرة⁽⁷⁾». وثانيها : إنه محرم، إلا في الحرب، لأن لباس الحرير من السرف، وأما في الحروب فلباسه إرهاب للعدو فيباح. وثالثها : إنه محرم إلا في السفر، لأنه، عليه الصلاة والسلام، أَرخص في لباسه في السفر، ورابعها : إنه محرم إلا في المرض، لأنه، عليه الصلاة والسلام : أباح للزبير وعبد الرحمن بن عوف لباسه لحكة كانت بهما؛ وخامسها : إنه محرم إلا في الغزو، لأنه عليه الصلاة والسلام، أَرخص للزبير وعبد الرحمن في غزاة لهما، فذكر الغزو في الإباحة تعليل، فإن ترتيب الحكم على الوصف يشعر بالعلية. وسادسها :

(6) يياض بالأصل ملئى من الكبرى 1685/4.

(7) مسلم في كتاب اللباس و الزينة، ولفظ الحديث : «إن عمرَ بنَ الخطابِ رأى حُلَّةَ سِيْرَاءٍ عِنْدَ بابِ المسجدِ، فقال : يا رسولَ اللهِ، لو اشتريتُ هذه فلبستها للناسِ يَوْمَ الجُمُعَةِ، وللوفدِ، إذا قدموا عليك، فقال : (ص) إنما يلبسُ هذه مَنْ لا خلاقَ لهُ في الآخرة. أي لا حظ له ولا نصيب.

إنه مباح بكل حال لأن الشرع أباحه في الحكمة، وفي حديث إباحته للقمل، ولو كان حراماً، لم يباح بوجه. وسابعها: إنه محرم إلا العَلَمُ لأنه أبيض في الحديث العَلَمُ، والعَلَمُ : مقدار أصبعين، وفي رواية مقدار ثلاث أو أربع والمتيقن ثلاث أصابع، وبه قال مالك في أشهر قوليهِ، ويجوز أن يكف الثوب بالحرير كما يجوز للرجل العَلَمُ. فيه، وفي الترمذي : «إنَّ رسول الله ﷺ كانت له فروة⁽⁸⁾ مكفوفة بالذيّاج»، وثانها : إنه محرم على الرجال دون النساء لأنه، عليه الصلاة والسلام، خرج ويده قطعة من ذهب ؛ وقطعة من حرير، وقال «هاتان محرمتان على ذكور أمتي». ولأن عليّاً بن أبي طالب، قال : أهديت إلى رسول الله، عليه الصلاة والسلام، حلة [من سيّراء]⁽⁹⁾ فبعث بها إليّ فلبستها، فعرفت الغضب في وجهه، ثم قال : «إني لم أبعث بها إليك لتلبسها، وإنما بعثتُ بها إليك لتشقّها تُحْمَرُ بين الفواطمِ»، وتاسعها : إن المحرم لباسه لأفرشه. قال أبو حنيفة وابن الماجشون : وهذا ضعيف، فإن الفرش لباس، ففي الحديث عن أنس أنه قال : «فقمّت إلى حصير لنا قد اسود من طول ما لبس». / فسَمَّى البساط لباساً.

المسألة الثانية : الحرير حلال للنساء، وحرام للرجال، كما تقدم، فللمرأة اتخاذ ثياب الذهب والحرير، وللزوج أن يكون معها فيها، فإذا انفرد لم يجز له شيء من ذلك، ويجوز لباس الخز. وهو ماسداه⁽¹⁰⁾ فقط حرير، وقد لبسه عثمان وكفى به حجة.

(8) الفروة لباس من الفرو، والفرو : جلود بعض الحيوان، تتخذ ملابس للدفاء وللزينة. القاموس والوسيط 686/2.

(9) بالأصل بياض ملء من الكبرى. والسيّراء بكسر السين المشددة وفتح الياء المخففة نوع من الثياب، فيها خطوط صفّر، أو يخالطها حرير، كما في ترتيب القاموس في مادة (سير) 657/2.

(10) السدى من الثوب تحيوطه الممدودة طولاً في المنسج، وعكسه اللّحمة : الوسيط 424/1.

المسألة الثالثة : أما استعمال الذهب والفضة، ففي مسلم أن رسول الله ﷺ قال للذي يشرب في آنية الفضة : «فإنما يجرجر في بطنه نار جهنم»، وفي الصحيح : أن رسول الله ﷺ قال : «لاتشربوا في آنية الذهب والفضة، ولا تأكلوا في صحافها، ولا تلبسوا الحرير والديبا، فإن لهم ذلك في الدنيا، ولنا في الآخرة». والصحيح أنه لا يجوز للرجال استعمال ذلك في شيء لقوله، عليه الصلاة والسلام، في الذهب والحرير : «هذان حرام على ذكور أمتي حلال لإناثها». ولاشك أن الأكل والشرب في ذلك استعمال، فيكون النهي عاماً في أنواع الاستعمالات، إذا كان الإناء مضيقاً⁽¹¹⁾ بذهب أو فضة أو فيه حلقة منهما، فقال مالك : لا يعجبني أن يشرب فيه، وقال في المرأة : يكون ذلك فيها، لا يعجبني أن ينظر فيها وجهه، وإذا منع استعمالها، لم يجز اقتناؤها كالصنم والطنبور⁽¹²⁾، لما حُرِّم استعماله حُرِّم اقتناؤه.

قال علماؤنا : من كسر إناء ذهب لزمه قيمته. وهذا فاسد لأن كسره واجب، وصيانتة حرام، فمن أ تلف تلك الصيانة، فقد أ تلف ما لا قيمة له.

الآية السادسة : قوله تعالى : ﴿إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ الشهادة : مرتبة شريفة، وولاية عظيمة، ولا تكون إلا بما يُتقنه الشاهد، فإنها قبول قول الغير على غيره.

(11) اسم مفعول من ضَبَّ الخشب، ونحوه ألبسه الحديد والذهب ونحوهما المعجم، الوسيط 1/532.

(12) الطنبور آلة من آلات اللهب واللبب والطرب ذات عنق وأوتار. الوسيط 2/567.

سورة الدخان

فيها ثلاث آيات :

الآية الأولى. قوله تعالى : ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ﴾. الآية. يعني أن الله أنزل القرآن بالليل. قال ابن عباس : «أنزل الله القرآن ليلاً جملة واحدة إلى سماء الدنيا، ثم أنزله الله على رسوله ﷺ نجوماً في عشرين سنة ونحوها». وقوله: ﴿فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ﴾. البركة : هي الثناء والزيادة، وسماها الله مباركة لما يعطي فيها من الخير. قال جمهور العلماء : هذه الليلة هي ليلة القدر. وقيل : هي ليلة النصف من شعبان، وهذا باطل، فإن القرآن إنما أنزل في رمضان، قال تعالى : ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾⁽¹⁾ وليس في ليلة النصف من شعبان حديث يعول عليه لافي فضلها ولا في نسخ الآجال فيها. /

الآية الثانية. قوله تعالى : ﴿فَأَسْرِ بِعَبَادِي لَيْلاً إِنَّكُمْ مُتَّبِعُونَ﴾. يقال : سرى وأسرى. والسرى : سير الليل، والإدلاج : سير السحر. والتأويب : سير النهار.

(1) الآية (184) البقرة.

ودلت الآية على الأمر بالسير ليلاً، وهو الخروج فيه لخوف إما من عدو أو لخوف مشقة للأبدان والدواب، وقد كان رسول الله ﷺ، يسري ويدلج ويرفق. ويستعجل بحسب الحاجة. وفي الموطأ: «إنَّ اللهَ رفيقٌ يحبُّ الرِّفقَ، وَيَرْضَى بِهِ، وَيُعِينُ عَلَيْهِ مَا لَا يُعِينُ عَلَى الْعُنْفِ، فَإِذَا رَكِبْتُمْ هَذِهِ الدَّوَابَّ الْعُجْمَ فَأَنْزِلُوهَا مَنْزِلَهَا، فَإِنْ كَانَتْ الْأَرْضُ جَذْبَةً فَانْجُوا عَلَيْهَا بِنَقِيهَا»⁽²⁾، وعليكم بسير الليل، فإنَّ الأرضَ تُطَوَّى بِاللَّيْلِ مَا لَا تُطَوَّى بِالنَّهَارِ، وَإِيَّاكُمْ وَالتَّعْرِيسَ عَلَى الطَّرِيقِ، فَإِنَّهَا طُرُقُ الدَّوَابِّ، مَاوَى الْحَيَاتِ»⁽³⁾.

الآية الثالثة: «إِنَّ شَجَرَةَ الزَّقُومِ طَعَامُ الْأَثِيمِ». الزقوم: كل طعام مكروه. يقال: تزقم الرجل: إذا تناول مايكره، ويقال: إن الزقوم: الزبد بالتمر بلسان البربر.

قال مالك: أقرأ ابن مسعود رجلاً، فقرأ الرجل: «إِنَّ شَجَرَةَ الزَّقُومِ طَعَامُ الْأَثِيمِ»، فقال له ابن مسعود: طعام الفاجر، قيل لمالك: أترى أن يقرأ كذا: قال: نعم. وروى المصريون عن مالك، أنه قال: لا يقرأ في الصلاة بما يذكر عن ابن مسعود.

وقال ابن شعبان: لم يختلف قول مالك في ذلك، وأنه من صلى بها أعاد أبداً. لأنه كان يقرأ بالتفسير، ولو صحَّت قراءته، لكانت القراءة بها سنة، ولكن أضاف الناس إليها أشياء، فلذلك منع مالك القراءة بها، فإن قيل: ماتقولون في القراءات السبع، قلنا: هي منقولة بالتواتر، فمن شاء قرأ بقراءة أهل المدينة، أو أهل مكة أو أهل الشام، ولكن يلزمه أن لا يخرج عنها، فإذا قرأ آية بحرف

(2) في الأصل: (بيتها) ونص الحديث في الموطأ: «فانجوا عليها بِنَقِيهَا». بكسر النون وسكون القاف أي شحمها.

(3) انظر الموطأ 394/4. بشرح الزرقاني.

أهل المدينة، وقرأ التي بعدها بحرف أهل مكة، أو الشام جاز، وإنما ضبط أهل كل بلد قراءتهم بناء على مُصحفهم، وعلى ما نقلوه عن سلفهم، والكل من عند الله، وفي الحديث : أن رسول الله ﷺ قال : «أُنزِلَ القرآنُ على سبعةِ أحرفٍ، فاقرأوا بما تيسَّرَ». (4)

(4) في الفيض 53/3 بلفظ : «أُنزِلَ القرآنُ على سبعةِ أحرفٍ»، ثم ساق عدة روايات فيه.

سورة الشريعة⁽¹⁾

فيها ثلاث آيات :

الآية الأولى. ﴿قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ﴾. روي أن رجلاً من المشركين اجتمع مع عمر بن الخطاب، فهم أن يبطش به، فنزلت الآية، والتقدير: قل للذين آمنوا : اغفروا يغفروا للذين لا يرجون، وقوله : ﴿يَرْجُونَ﴾. إما من الرجاء، والأيام هنا : النعم، وإما من الخوف [والأيام : أ] النقم⁽²⁾. وهذه الآية منسوخة بآية القتال. /

الآية الثانية. قوله تعالى : ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَى شَرِيعَةٍ مِنَ الْأَمْرِ﴾. الشريعة في اللغة : الطريق إلى الماء، وهي في الشرع الطريق إلى الحق، لما فيها من عذوبة المورد، وقوله : ﴿مِنَ الْأَمْرِ﴾. الأمر : الشأن، والمراد به هنا الدين، أو السنة أو

(1) هي سورة الحائثة.

(2) بالأصل بياض، والتكملة من الكبرى.

الفرائض أو النية، وتقدير الكلام ثم جعلناك على طريقة من الدين، وهي ملة الإسلام، كما قال تعالى : ﴿ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفاً﴾ (3). ولا خلاف أن الله تعالى : لم يخالف بين الشرائع في التوحيد، والمكارم، والمصالح، وإنما خالف بينها في الفروع.

تنبيه : ظن بعض الناس أن شرع من قبلنا ليس شرعاً لنا، وتمسك بهذه الآية، وقال : إن الله تعالى أفرد محمداً ﷺ وأتمته في هذه الآية بشريعة، والجواب : إن الناس اختلفوا في شرع من قبلنا، هل هو لازم لنا أم لا ؟
الآية الثالثة. قوله تعالى : ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ﴾. الاجترach : الاكتساب، وقد ضرب الله تعالى المثل بهذا، فجعل تأثير الضرب في البدن كتأثير السيئات في الدين، وهذا مثل بديع.

سورة الأحقاف

فيها ثلاث آيات :

الآية الأولى. قوله تعالى : ﴿أَوْ أَثَارَةٍ مِنْ عِلْمٍ﴾. وفيها مسائل :

المسألة الأولى : في مساق الآية : وهي من أشرف آيات القرآن ، فإنها استوفت أدلة الشرائع عقلاً ونقلاً ، فقوله تعالى : ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ﴾. هذا بيان لأدلة العقل المتعلقة بالتوحيد، وحدوث العالم، وانفراد الباري تعالى بالعلم، والقدرة، والوجود، والخلق، وقوله تعالى : ﴿أَتَتُونِي بِكِتَابٍ مِنْ قَبْلِ هَذَا﴾ على ما تقولون وهذا بيان لأدلة السمع، فإن مدارك الخلق إنما تكون بأدلة العقل وأدلة الشرع، وقوله تعالى : ﴿أَوْ أَثَارَةٍ مِنْ عِلْمٍ﴾. أي : أو بشيء يؤثر من العلم، ويروى عن المتقدمين.

المسألة الثانية : قال قوم : إن قوله تعالى : ﴿أَوْ أَثَارَةٍ مِنْ عِلْمٍ﴾ . يُعْنَى بِذَلِكَ علم الخط، وهو الضرب في التراب، لتعرف به الكوائن في المستقبل . قاله ابن عباس. وفي مشهور الحديث : أن رسول الله ﷺ قال : «كَانَ نَبِيٌّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ يَخْطُ فَمَنْ وَافَقَ خَطَّهُ فَذَلِكَ»،

قال القاضي : وهذا لا يصلح، قال الشاعر :

لَعَمْرُكَ مَا تَذَرِي [الضَّوَارِبُ بِالْحَصَى] ⁽¹⁾ وَلَا زَاكِرَاتُ الطَّيْرِ مَا اللَّهُ صَانِعُ
وحقيقته عند أربابه ترجع إلى صور الكواكب، فيدل من الخارج من صورة
الخط على ما تدل عليه صورة كوكبه، من سعد أو نحس، فصار هذا ظناً مبنياً
(ب) على ظن، وقد درس علمه، وورد النهي عنه / فيكون الأخذ فيه إما معصية أو
كفراً بحسب قصد الطالب.

المسألة الثالثة : إن الله تعالى لم يُبَيِّن من الأسباب الدالة على الغيب التي أذن
الشرع في التعلق بها والاستدلال إلا الرؤيا، فإن الشرع أخبر أنها جزء من النبوة،
وكذلك الفأل : وهو الاستدلال بما سُمِعَ من الكلام على ما يريد من الأمر، إذا
كان حسناً، فإن سمع مكروهاً وتركه فإنه تطير، وقد نهى الشرع عن الطيرة ⁽²⁾
والزجر، وأمر أن يُفرج بالفأل، ويمضي على أمره مسروراً به، وإذا سمع مكروهاً
أعرض عنه، ولم يرجع لأجله، وقال : كما قال رسول الله ﷺ : «اللَّهُمَّ لَا طَيْرَ
إِلَّا طَيْرُكَ وَلَا خَيْرَ إِلَّا خَيْرُكَ وَلَا إِلَهَ إِلَّا غَيْرُكَ».

الفأل والزجر والكهان كلهم مضللون ودون الغيب أقفال.

قال القاضي : هذا كلام صحيح : إلا في الفأل، فإن الشرع استثناه
وأمر به. فقد كان، عليه السلام يكره سَيِّءَ الْأَسْمَاءِ، ويعجبه الفأل الحسن.

(1) كلمة: [الضوارب بالحصى]، بياض في الأصل، والإثبات من الكبرى.

(2) الطيرة، بكسر الطاء وفتح الباء مخففة مصدر، ولم يرد على هذا الوزن من المصادر إلا اثنان، أحدهما
هذا، والثاني الجيرة، كما لأئمة اللغة.

الآية الثانية.: قوله تعالى : ﴿وَحَمَلُهُ وَفَصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا﴾. وقال : ﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ﴾⁽³⁾. فالحمل ستة أشهر، والفصال أربعة وعشرون شهراً، فحلى عثمان سبيلها.⁽⁴⁾

الآية الثالثة : قوله تعالى : ﴿أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا﴾. يعني أفنيتموها في الكفر بالله، وفي معصية الله، فإن الله تعالى أحل الطيبات، وأمر باستعمالها في الطاعات. يروى أن عمر بن الخطاب، لقي جابر بن عبد الله، وقد ابتاع لحماً بدرهم، فقال له : أما سمعت الله يقول : ﴿أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا﴾. وهذا عتاب من عمر لجابر على التوسع بابتياح اللحم، فإن الأخذ في الطيبات، يفضي إلى التوسع فيها، ولَمَّا يَقُلُ الحلال يأخذ في الشبهات، حتى يقع في الحرام، فلهذا كان الاقتصاد في كل شيء من أكل ولباس أحسن، والذي يضبط هذا الباب، ويحفظ قانونه أن يأكل المرء ما وجد طيباً كان أو ذريعاً، ولا يتخذ الطيب عادة، فقد كان رسول الله ﷺ، يشبع إذا وجد، ويصبر إذا فقد، ويأكل الحلواء، ويشرب العسل إذا قدر على ذلك وتيسر. وكذلك كان أصحابه، رضوان الله عليهم.

(3) الآية (233) البقرة.

(4) هنا اختصار مخل، وفي الكبرى : «إن امرأة ولدت لستة أشهر من زواجها، فأريد إقامة الحد عليها،

فقال ابن عباس لعثمان: إنها إن تُخاصمكم بكتاب الله تخصمكم، واستدل بالآيتين، فحلى عثمان

سبيلها» 1697/4.

سورة محمد عليه السلام

فيها ثلاث آيات :

الآية الأولى. قوله تعالى : ﴿فَإِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ﴾. قال ابن عباس : الذين كفروا هم المشركون، وقيل : هم كل من لا عهد له ولا ذمة، (أ) وهذا هو / الصحيح. وقوله تعالى : ﴿فَضَرْبَ الرِّقَابِ﴾. انتصب على المصدر، أي: فاضربوا الرقاب ضرباً.

قال القاضي : وعندي أن المعنى اقصدوا الرقاب. وقوله تعالى : ﴿فَإِمَّا مَنًّا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءً﴾ أي فإما أن تَمُنُّوا منّا، وإما أن تغدوا فداء، وضرب الرقاب. هنا : القتال، وقيل : قتل الأسارى، وقوله : ﴿حَتَّى إِذَا أَثْنَتُمُوهُمْ﴾. أي حصرتموهم، وأخذتم باقيهم، فأوثقوهم ثم أن تَمُنُّوا عليهم بغير عوض، وقيل المراد : العتق. وقوله : ﴿حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا﴾. أي أثقالها، وعبر بذلك عن السلاح، لأنه يثقل حمله ، قال الفراء : حتى يؤمنوا، وقال الكلبي : حتى يسلم الخلق، وقال مجاهد : حتى ينزل عيسى، وقال السدي : هذه الآية

منسوخة، بقوله تعالى : ﴿فَاقتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾⁽¹⁾ وقال الضحاك : هي محكمة، وهو الصحيح.

فرع : اعلم أن الإمام مخير في الأسرى بين المَنِّ والفداء، وبه قال الشافعي. وقال أبو حنيفة : إنما له الاسترقاق والقتل، وقد فدي العباس يوم بدر. حيث أذى عنه رسول الله ﷺ. وفي مسلم : «إنَّ رسول الله ﷺ، أخذ من سلمة ابن الأكوع جارية، ففدى بها ناساً من المسلمين»، وقد مَنَّ رسول الله ﷺ على أقوام، ومَنَّ على سبي هوازن، وقتل النضر بن الحارث صبراً.⁽²⁾

قال الحسن : في الآية تقديم وتأخير، والمعنى : فضرب الرقاب، حتى تضع الحرب أوزارها، فإذا أنختتموهم، فشدوا الوثاق. قال : وليس للإمام أن يقتل أسيراً.

الآية الثانية. قوله تعالى : ﴿وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ﴾. اختلف العلماء فيمن افتتح نافلة من صوم أو صلاة، ثم أراد تركها، فقال مالك وأبو حنيفة : ليس له ذلك، لأنه يبطل لعمله، وقد نهى الله عنه. [وقال الشافعي]⁽³⁾ : له ذلك، لأن إلزامه إياه يخرجُه عن الطوعية، والجواب : إن الطوعية إنما تكون قبل الشروع في الفعل، فإذا شرع فيه لزمه إتمامه.

الآية الثالثة. قوله تعالى : ﴿فَلَا تَهِنُوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَامِ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ﴾. نهى الله تعالى هنا : عن الصلح إذا كان للمسلمين العِزَّةُ على عدوهم، فالصلح إنما يكون حيث يفيد فائدة.

(1) الآية (5) التوبة.

(2) القتل صبراً : أن يحبس ويُرمى الشخص حتى يموت، ترتيب القاموس 2/793.

(3) بياض بالأصل : والإلحاق من الكبرى.

سورة الفتح

فيها خمس آيات :

الآية الأولى. قوله تعالى : ﴿قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ سُدْعُونَ إِلَى قَوْمِ
أُولِي بأسٍ شَدِيدٍ﴾. المخلفون هنا : هم الذين تخلفوا عن الحُدَيْبِيَّةِ، وهم خمس
قبائل : جهينة، ومُزَيْنَة، وأشجع، وأسلم، وغِفَار. وقوله تعالى : ﴿إِلَى قَوْمِ أُولِي
بأسٍ شَدِيدٍ﴾. هم فارس، والروم، وقيل : بنو حنيفة، مع مُسَيِّمَةِ الكذاب.
وقيل : هم هَوَازِن / وَغَطَفَان في يوم حنين.

وقوله تعالى : ﴿تُقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ﴾. هذا يدل على أنهم أهل الإمامة، لأن الذين
يتعين قتالهم حتى يسلموا دون قبول الجزية هم العرب، وأهل الردة، فأما فارس
والروم فإنهم يقاتلون حتى يسلموا، أو يُؤَدُّوا الجزية. ودلت الآية على إمامة
أبي بكر في قتال أهل الإمامة.

الآيتان الثانية والثالثة. قوله تعالى : ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ﴾. المراد به : الجهاد، وقوله تعالى : ﴿هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾. يعني : بالذين كفروا قريشاً، لنزول الآية فيهم، إذ هم منعوا رسول الله ﷺ من دخول مكة في غزوة الحديبية، ومنعوا الهدى، وحبسوه عن بلوغ محله. والمحل : المنحر، وقال الشافعي : المحل : الحرم، وكان الهدى سبعين بُدنةً، وقوله تعالى : ﴿لَوْ تَزَيَّلُوا﴾. هذا خطاب لأهل مكة، أي : لو زال المؤمنون عن الكفار لعذبنا الكافرين، وفي الآية التنبيه على مراعاة الكافر في حق المؤمن وحُرْمته إذا لم تَتَمَكَّنْ إذابة الكافر إلا بإذابة المؤمن. قيل لابن القاسم : أرأيت لو أن قوماً من المشركين في حصن من حصونهم فحاصروهم المسلمون، وفي الحصن قوم مسلمون أسرى في أيدي العدو، أيجرق هذا الحصن ؟ فقال : سمعت مالكا : [وسئل⁽¹⁾] عن قوم من الروم في مراكبهم، أخذوا أسرى من المسلمين فأدركهم المسلمون وأرادوا أن يجرقوهم ومراكبهم بالنار ومعهم الأسرى في مراكبهم، فقال مالك : لا أرى ذلك، لقول الله ، لأهل مكة : ﴿لَوْ تَزَيَّلُوا﴾. الآية.

قال مالك : وقد حاصرنا مدينة الروم فحبس عنهم الماء، فكانوا يُنزلون الأسرى يستقون لهم، فلا يقدر أحد على رميهم بالنبل، فكان الماء يحصل لهم دون اختيارنا، وقد أجاز أبو حنيفة وجماعة رمي حصون المشركين، وإن كان فيها أطفال المسلمين وأسراهم، وقال : لَوْ تَتَرَسَّ كافر بمسلم لَرَمَى الكافر، وإن أصيب المسلم، ولادية فيه ولا كفارة. وقال الثوري في الكفارة دون الدية، ونحن نقول : لا يجوز رميه، لأن التوصل بالمباح إلى المخطور لاسيما روح المسلم لا يجوز.

(1) كلمة : [وسئل]، بياض بالأصل، والإثبات من الكبرى.

الآية الرابعة. قوله تعالى : ﴿لَتَدْخُلَنَّ المسجد الحرامَ إن شاء الله﴾ . كان رسول الله ﷺ رأى أنه يدخل مكة، ويطوف بالبيت، وعَرَفَ أصحابه بالعمرة، فخرج في ألف وأربعمائة من أصحابه، وبمائتي فرس⁽²⁾ حتى بلغ الحديبية، فصَدَّهُ المشركون، وصالحوه على دُخول مكة في قابل بالسيف، والقوس بجُلُبَانٍ⁽³⁾ السِّلَاح، يعني السيف في قرابه، واعتمر رسول الله ﷺ فسميت عمرة القضاء، لأن رسول الله ﷺ / قضى في قابل، ولما كان في العام القابل دخل رسول الله ﷺ المسجد الحرام، ودخله أصحابه آمنين فحلقوا وقصروا، وأخذ معاوية من شعر رسول الله ﷺ على [المروة بمشقص]⁽⁴⁾ وهذا كان في العمرة لافي الحج، لأنه، عليه الصلاة والسلام، حلق في حجه، وأقام بمكة ثلاثة أيام. ثم بنى بميمونة. بِسَرَفٍ⁽⁵⁾.

الآية الخامسة. قوله تعالى : ﴿سَيَمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ﴾ . السيماء : العلامة، ويقال، السيماء والسيماء. وفي الحديث : إن رسول الله ﷺ قال : «لكم سيماء ليست لغيركم من الأمم : تأتون يوم القيامة غراً مُحَجَّلِينَ من أثر الوضوء». فروي في الحديث مدّاً وقصرأ، قال مالك : أي ما يتعلق بجباههم من الأرض عند السجود، وفي الحديث، إن رسول الله ﷺ : «صَلَّى الصُّبْحَ صَبِيحَةً إِحْدَى وَعَشْرِينَ من رمضان، وقد وَكَّفَ المسجد، وكان على عريش، فانصرف من صلاته، وعلى جبينه وأثفه أثر الماء والطين». وفي الحديث : «يَأْمُرُ الله الملائكة، فَيُخْرِجُونَ مِنَ النَّارِ مَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا الله.

(2) كذا في الكبرى 1709/4 وبالمخطوط مائتي فرس.

(3) والجُلُبَان بضم الجيم واللام وتشديد الباء المفتوحة : الجراب من الجلد أو قراب السيف . ترتيب القاموس 510/1.

(4) بياض بالأصل، والإثبات من الكبرى. والمشقص : كميثر نصال عريض، ترتيب القاموس 737/2.

(5) سَرَف : موضع قرب مسجد التنعيم، وهو مكان الإحرام بالعمرة كالجعرانة من ناحية أخرى. ترتيب القاموس 554/2.

فيعرفونهم بعلامة آثار السُّجود. وحرم الله على النار أن تأكل من بني آدم [آثار] ⁽⁶⁾ السُّجود». قال علماء الحديث : ما من رجل يطلب الحديث إلا كان على وجهه نضرة، لقوله، عليه الصلاة والسلام : «نَضَّرَ اللَّهُ امرئًا سَمِعَ مَقَالَتي، فوعاها، فأدّاها كما سَمِعَهَا» ⁽⁷⁾.

قال ابن عباس السَّمَت : الحُسن، وقيل : الخشوع. وقال الضحّاك : من صلى بالليل أصبح وجهه مصفراً. قال بعضهم : من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار، ومن روى هذا حديثاً فهو غالط.

(6) كلمة: [آثار] ساقطة، وهي من لفظ الحديث.

(7) الترمذي في العلم، وابن ماجه والدارمي . المعجم 261/7.

سورة الحجرات

فيها سبع آيات :

الآية الأولى : قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾. الآية. وفيها مسائل :

المسألة الأولى . قال قتادة : كانوا يقولون : لولا أنزل الله في كذا، فنزلت الآية، قال مجاهد : والمراد لا تَفْتَتُوا⁽¹⁾ على الله ورسوله في أمر حتى يقضي الله فيه، على لسان رسوله ماشاء. وقيل : نزلت في قوم ذبحوا قَبْلَ أن يصلي رسول الله ﷺ فَأَمَرَهُمْ أن يعيدوا الذَّبْحَ، وفي الصحيح : أن رسول الله ﷺ، قال يوم الأضحى : « مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَإِنَّمَا هُوَ لَحْمٌ قَدَّمَهُ لِأَهْلِهِ، فقام أبو بردة [بن نيار]⁽²⁾ فقال : يا رسول الله ، إن هذا يوم [يُشْتَهَى]⁽³⁾ فيه اللحم، وأنا ذبحت قبل أن أصلي / وعندي عَنَّا قَدْ جَدَعْتُ خَيْرَ من شاة، فقال :

(1) المراد لا تختلفوا وتستبدوا، كما في ترتيب القاموس 443/3.

(2) هنا سقط، والتصويب من الكبرى.

(3) كلمة: [يُشْتَهَى] ساقطة، والمعنى يقتضيها، والإثبات من الكبرى

تجزئك، ولن تجزئى عن أحد بعدك». وقال الزجاج : المراد : لاتقدموا أعمال الطاعات قبل وقتها.

المسألة الثانية : إذا قلنا إنها نزلت في تقديم الطاعات قبل وقتها، فهو صحيح، لأن كل عبادة مؤقتة بميقات، فإنه لا يجوز تقديمها عليه، كالصلاة، والصوم، والحج، والزكاة لما كانت عبادة [مالية]⁽⁴⁾ وكانت مطلوبة لمعنى مفهوم، وهو سدُّ خَلَّةِ الفقراء، وكان رسول الله استعجل من العباس صدقة عامين، وكانت صدقة الفطر تُجمَع قبل يوم الفطر، ثم تدفع لمستحقها يوم وجوبها. اختلف الناس فقال الشافعي وأبو حنيفة : يجوز تقديمها لعام أو عامين، فإن جاء رأس العام والنصاب بحاله وقعت موقعها، وإن دار الحول وقد [تغير النصاب]⁽⁵⁾ تبين أنها صدقة تطوع، وتمسك في ذلك بما قررناه من الأدلة، وقال أشهب : لا يجوز تقديمها على الحول بلحظة كالصلاة، ورأى أنها عبادة، وإحدى دعائم الإسلام فوقارها حقها في الترتيب، وقال قوم: إن التقديم اليسير الجائز، معفو عنه في الشرع بخلاف الكثير.

المسألة الثالثة : قوله تعالى : ﴿لَا تَقْدَمُوا﴾. هذه الآية أصل في ترك التعرض لأقوال الرسول، وأصل في وجوب اتباعه والافتداء به، ولذلك قال الرسول ﷺ في مرضه : «مُرُوا أبا بكرٍ فليُصَلِّ بالنَّاسِ»، فقالت عائشةُ لحفصة : قولي إن أبا بكر رجل أسيف⁽⁶⁾، وإنه إن قام مقامك لم يُسمع النَّاسَ مِنَ البكاءِ، فَمُرْ عُمَرَ فليُصَلِّ بالنَّاسِ، فقال : إنكنَّ لأتُنَّ صواحبُ يوسفَ، مُرُوا أبا بكرٍ، فليُصَلِّ

(4) كلمة: [مالية] ساقطة، والإثبات من الكبرى.

(5) بالأصل: [تبين لأنها نصاب تبين أنها]، وهو كلام غير ملتئم فقهاً ولا سياقاً. والتعديل من الكبرى

الطبعة الجديدة. 1713/4

(6) أسيف، أي: رقيق القلب، سريع البكاء مرهف الحس، والحديث في الصحيح.

بالناس، فقالت حفصة لعائشة : ما كنت لأصيب منك خيراً». وقوله صواب يوسف : يعني في الفتنة بالرد إلى ما لا يجوز.

الآية الثانية : قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ﴾. قال ابن عمر : رفع أبو بكر وعمر أصواتهما عند رسول الله ﷺ حين قدم عليه ركب بني تميم، فأشار أحدهما بالأقرع بن حابس، وأشار الآخر برجل آخر، فقال أبو بكر لعمر : ما أردت إلا خلافي، فقال له : لم أرد، فارتفعت أصواتهما، في ذلك، فنزلت الآية، فما كان عمر يسمع رسول الله ﷺ بعد حتى يستفهمه.

تنبيه : حرمة رسول الله ﷺ مِيتًا كحُرْمَتِهِ حَيًّا، وكلامه المأثور بعد موته مثل كلامه / بلفظه. فإذا قُرِئَ كلامه، وجب على كل حاضر أن لا يرفع صوته عليه، ولا يعرض عنه، كما كان يلزمه ذلك لو سمعه من لفظه، وقد قال تعالى : ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾⁽⁷⁾. وكلام رسول الله ﷺ من الوحي وله من الحُرمة ما للقرآن إلا معانٍ مستثناة معروفة.

الآية الثالثة : قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا﴾ الآية.

روي : أن رسول الله ﷺ بعث الوليد بن عُقبة مُصَدِّقاً إلى بني المصطلق فلما أبصروه أقبلوا نحوه [فهابهم]⁽⁸⁾؛ ورجع إلى رسول الله ﷺ، فأخبره أنهم ارتدوا عن الإسلام، فبعث رسول الله ﷺ خالد بن الوليد، وأمره أن يتثبت ولا يعجل، فانطلق خالد حتى أتاهم ليلاً ثم بعث عيونه، فلما جاؤوا وأخبروا خالداً أنهم متمسكون بالإسلام، وسمعوا أذانهم وصلاتهم [فلما أتاهم خالد ورأى

(7) الآية (204) : الأعراف.

(8) بالأصل: (بقبابهم) والتصويب من كُتِبَ السيرة.

صححة ذلك] ⁽⁹⁾، عاد إلى رسول الله ﷺ فأخبره، فنزلت الآية. وفي رواية : إن رسول الله ﷺ كان يقول : «الْعَجَلَةُ مِنَ الشَّيْطَانِ وَالتَّائِي مِنَ اللَّهِ» ⁽¹⁰⁾ واعلم أن من ثبت فسقُه بطلَ قوله في الأخبار إجماعاً. ويُقبل في إقراره على نفسه قال الشافعي : ولا يكون ولياً على النكاح، وقال مالك وأبو حنيفة : يكون ولياً. لأنه يلي المال فيلي البُضع، وأما الصلاةُ خلف أمير فاسق، فإنها تُعاد، وقيل : لا، وأما أحكامه [فيفذ منها ماوافق الحق، ويرد ⁽¹¹⁾ ماخالفه]، ويجوز للفاسق أن يكون رسولاً عن غيره في قول يُبلغه، أو شيء يوصله، أو إذن يعلمه، إذا لم يخرج عن حق من أذن له، فإن تعلق به حق للغير لم يقبل قوله، وإنما جاز ماذكرناه للضرورة، فإنه لو لم يعتبر في هذا إلا العدول لما تحصل شيء لعدمهم في ذلك.

الآية الرابعة : قوله تعالى: ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتُلَا﴾ الآية. وفيها مسائل :

المسألة الأولى : في سبب نزولها قال : ابن جبير، كان بين الأوس والخزرج قتال [بالسيف والنعال ونحوه] ⁽¹²⁾ على عهد رسول الله ﷺ فنزلت الآية، وقيل : تلاحي رجلان من الأنصار في حق بينهما، فدعا أحدهما الآخر إلى المحاكمة لرسول الله ﷺ فأبى أن يتبعه، فتضاربا بالأيدي والنعال، فنزلت الآية. (ب) وقيل : نزلت في رهط / عبد الله بن أبي بن سلول من الخزرج، ورهط عبد الله بن رواحة من الأوس، وسبب ذلك أن رسول الله ﷺ وقف على حمارة عند عبد الله بن أبي، وهو في مجلس قومه، فراث الحمار، فأمسك عبد الله بن

(9) بالأصل كلام مضطرب تقويمه من السياق، ومن الأحكام الكبرى.

(10) في فيض القدير 177/3 بلفظ : «التائي من الله والعجلة من الشيطان».

(11) بالأصل: (فينقض منها ماوافق الحق، ويمضي ماوافقه)، وهو سقيم، والتصحيح من الكبرى.

(12) بالأصل «بالسيف». ثم بياض، والتصويب من الكبرى.

أُبيّ أنفه. وقال : لقد آذانا نَتْنُ حمارك، فغضب عبد الله بن رواحة، وقال :
 إن حمار رسول الله ﷺ أطيب ريحاً منك، ومن أبيك، فغضب قومه، فاقتتلوا
 بالنعال والأيدي، فنزلت الآية. وقوله : ﴿طَائِفَتَانِ﴾. الطائفة في اللغة تطلق على
 الواحد والجمع.

المسألة الثانية : قوله تعالى : ﴿فَإِنْ بَعَثَ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْآخَرَى﴾. الآية. هذه
 الآية أصل في قتال المسلمين والعمدة في حرب المنافقين، وإياها عنى رسول الله
 ﷺ، بقوله : «تقتل عماراً الفئة الباغية»⁽¹³⁾ وقد قاتل علي بن أبي طالب من
 خرج عليه، إذ هو باغ لخروجه، ووجب قتاله على عليٍّ حتى يفيء إلى الحق،
 ولما بويع علي طلب أهل الشام في شروط البيعة، فقالوا له : مَكَّنَّا من قتلة عثمان،
 وأخذ القود منهم، فقال لهم عليٌّ : ادخلوا في البيعة، واطلبوا الحق، تصلوا إليه.
 فقالوا : لاتستحق بيعة، وقتل عثمان معك تراهم صباحاً ومساءً، فكان عليٌّ
 أحسن رأياً، لأنه لو تعاطى القود منهم لتنادت قبائلهم، وصارت حرباً له، فانتظر
 [أن يستوثق⁽¹⁴⁾ الأمن] ويتمكن الأمر، ثم يقع القود. ولا خلاف بين الأمة أنه
 يجوز للأمام تأخير القصاص، إذا أدّى القود إلى إثارة الفتنة، أو تشتيت الكلمة.
المسألة الثالثة : أمره الله تعالى بالقتال ، وهو فرض كفاية، إذا قام به البعض
 سقط عن الباقيين. ولذلك تخلف جمع من الصحابة عن القتال، كسعد بن أبي
 وقاص وعبد الله بن عمر، ومحمد بن مسلمة، وصوب ذلك علي. ولما أفضى
 الأمر إلى معاوية عاتب سعداً على تخلفه عن حضور الفتنة، وقال له : هلا
 أصلحت بينهما، حين اقتتلا، فقال له سعد : ندمت على ذلك، وإنما فعلوا ذلك
 بحكم الاجتهاد.

(13) لفظ الحديث في فيض القدير : «وَبِعَ عَمَارٍ تَقْتُلُهُ الْفَتْنَةُ الْبَاغِيَّةُ» 365/6.

(14) كلمة: [أَنْ يَسْتَوْثِقَ الْأَمْنُ] بِيَاضٍ بِالْأَصْلِ، وَالْإِنْبَاتِ مِنَ الْكِبَرِ.

المسألة الرابعة : قوله تعالى : ﴿فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا﴾. أمر الله تعالى : بالصلح قبل القتال، وقد قاتل عليّ الفئّة الباغية، حين رأت الخروج عن الإمام ونقض اجتهاده. وأما ولده الحسن، فإنه صالح معاوية، حين رأى تشتت الأمر عليه، ورأى الخوارج قد أحاطوا بأطراف بلاده، وعلم أنه متى / اشتغل بحرب معاوية استولى الخوارج على البلاد. وإن قاتل الخوارج استولى معاوية عليه، وتمسك بقوله، عليه السلام : «إِنَّ وَلَدِي هَذَا سَيِّدٌ، وَلَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يُصْلِحَ بِهِ بَيْنَ فِئَتَيْنِ عَظِيمَتَيْنِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ»⁽¹⁵⁾. ولما سار الحسن إلى معاوية بأربعين ألفاً، وتقدم إليه قيس بن سعد بعشرة آلاف، قال عمرو بن العاص لمعاوية: أرى كنيسته لا تؤلّي حتى تدبر الأخرى، فتصالح معاوية والحسن، وتمسك الحسن في الصلح بقوله عليه الصلاة والسلام : «الخلافة ثلاثون سنة ثم تعود ملكاً»⁽¹⁶⁾ فكانت للخلفاء الأربعة، وكان للحسن منها ثمانية أشهر، وبها تمت ثلاثون سنة.

المسألة الخامسة : قوله تعالى : ﴿فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا﴾. العدل : قوام الدين والدنيا؛ قال الله تعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ﴾⁽¹⁷⁾. وقال رسول الله ﷺ : «الْمُقْسِطُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى مَنَابِرٍ مِنْ نُورٍ عَنْ يَمِينِ الرَّحْمَنِ، وَكُلْتَا يَدَيْهِ يَمِينٌ، وَهُمْ الَّذِينَ يَعْدِلُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ وَأَهْلِيهِمْ وَمَاوِلُوا»⁽¹⁸⁾. ومن العدل أن لا يظالبوا، بعد الصلح، في دم ولا مال. وقوله : ﴿فَإِنْ بَعَثَ إِحْدَاهُمَا﴾. البغي لغة، هو الطلب، والبغي هنا : هو الخروج على الإمام قصداً لخلعه : أو خروجاً عن طاعته أو منعاً لحق وجب عليه، وذلك بتأويل : فإن جحد فهو مرتد. وقد قاتل الصديق البغاة والمرتدين، فأما البغاة : فهم الذين منعوا الزكاة

(15) الإمام أحمد. فيض القدير : 409/2.

(16) الإمام أحمد. فيض القدير : 509/3.

(17) الآية (90) النحل.

(18) أخرجه الإمام أحمد ومسلم. انظر فيض القدير 391/2.

بتأويل، ظناً منهم أنها أسقطت بموت رسول الله ﷺ، وأما المرتد : فهو من أنكر وجوبها، وخرج عن دين الإسلام، وقد قاتل علي طائفة أبت الدخول في بيعته، وهم: أهل الشام، وطائفة خلعته، وهم: [أهل النهروان]⁽¹⁹⁾، وشرط الإمام أن يكون عدلاً. قال مالك : ولا تجوز الإمامة إلا لقرشي.⁽²⁰⁾

المسألة السادسة : لا يقاتل إلا مع إمام يقدمه أهل الحق لأنفسهم، ولا يكون إلا قرشياً، فإن خرج على الإمام العدل خارج، وجب الدفع عنه، والإمام : هو مثل عمر بن عبد العزيز، وأما غيره فدعه ينتقم الله من ظالم بمثله. ولو بويع إمام عدل فقام عليه آخر، فإنه يقاتل. قال مالك : ولا بد من إمام بر أو فاجر. وإذا كان في الأرض خليفتان فاقتلوا أحدهما، قال بعضهم : لا تكرهوا الفتنة فإن فيها حصاؤ المنافقين. ولا يقتل أسير البغاة، ولا يتبع منهزمهم، وعندنا لا ضمان ب) عليهم في نفس، ولا مال، وقال أبو حنيفة: / يضمنون، وللشافعي، قولان : والمعول عندنا أن الصحابة في حروبهم ماتبعوا صديداً، ولا دفعوا⁽²¹⁾ على جريح، ولا قتلوا أسيراً، ولا ضمنوا نفساً، ولا مالا، وهم القدوة، ولو ولّوا قاضياً، أو أخذوا زكاة أو أقاموا حداً. فقال مطرف : ينفذ ذلك كله، وقال ابن القاسم : لا يجوز بحال، وقاله أبو حنيفة : لأنه عمل بغير حق ممن لا تجوز توليته.

الآية الخامسة. قوله تعالى : ﴿وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ﴾. الآية. النبز : هو اللقب، والمعنى لا تتداعوا بالألقاب، واللقب كل اسم مكروه، ولما قدم رسول الله ﷺ المدينة، كانت لهم ألقاب يدعون بها، فنزلت الآية، وقوله تعالى : ﴿بِئْسَ الْأَسْمَاءُ﴾. أي إذا ذكرت صاحبك بما يكره، فقد آذيته، وإذاية المسلم فسوق، ولا يجوز، وقد وقع من ذلك ما غلب الاستعمال عليه، كالأعرج، والأجرب، فلا حرج على قائله، وفي الموطأ مالك عن أبي الزناد عن الأعرج.

(19) كلمة : [أهل النهروان] ساقطة بالأصل، أثبتناها من الكبرى، وهم من الخوارج.

(20) هو مذهب جميع الأئمة إلا من شذ من الاتباع.

(21) دفعوا : أجهزوا عليه وقتلوه. المختار 206.

الآية السادسة. قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ﴾. ظن تردد الشيء بين أمرين، أحدهما راجح، والشك : استواء الأمرين، والعلم : القطع بالشيء. وقد أنكرت جماعة من المبتدعين العمل بالظن والتعبد به. وتمسكوا بقوله، عليه الصلاة والسلام : «إِيَّاكُمْ وَالظَّنَّ فَإِنَّ الظَّنَّ أَكْذَبُ الْحَدِيثِ»⁽²²⁾. وهذا لاحجة فيه لأن الظن في الشريعة قد جاء التعبد به، فإن أحكام الشريعة أكثرها ظنيّة، والمبني على الظن ظني. وقد قال عليه الصلاة والسلام : «إذا كان أحدكم مادحاً أخاه لاحالة، فليقل : أَحْسِبُ كَذَا، وَلَا أَزْكِي عَلَى اللَّهِ أَحَدًا».

الآية السابعة : قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى﴾. الآية. في الترمذي : إن رسول الله ﷺ خطب يوم فتح مكة، فقال : «إِنَّ اللَّهَ أَذْهَبَ عَنْكُمْ عُيْبَةَ الْجَاهِلِيَّةِ وَفَخَّرَهَا بِالْآبَاءِ، النَّاسُ رَجُلَانِ بَرٌّ تَقِيَّ كَرِيمٌ عَلَى اللَّهِ، وَفَاجِرٌ شَقِيٌّ هَيْنَ عَلَى اللَّهِ، وَالنَّاسُ بَنُو آدَمَ وَآدَمُ مِنْ تَرَابٍ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى﴾. إِلَى ﴿أَتَقَاكُمْ﴾».

قال القاضي : والحديث ضعيف.

واعلم: أن الله تعالى خلق الخلق، وجعلهم شعوباً وقبائل وجعل لهم التواصل بذلك، وصار كل واحد يَحُوزُ نسبه، فإذا نفاه أحد عنه [استوجب]⁽²³⁾ الحد لقفده، مثل أن ينفيه عن رهطه وجنسه، فيقول لِعَرَبِيٍّ: يَاعَجَمِي، أو بالعكس، وقوله تعالى : ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ﴾. / في صحيح الحديث : إن رسول الله ﷺ قال : «الْحَسْبُ : الْمَالُ، وَالكَرْمُ : التَّقْوَى، الْكَرِيمُ بْنُ الْكَرِيمِ بْنِ الْكَرِيمِ بْنِ الْكَرِيمِ يَوْسُفُ بْنُ يَعْقُوبَ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ»، وقال : «إِنِّي لَأَرْجُو أَنْ أَكُونَ أَحْشَاكُمُ لِلَّهِ وَأَعْلَمُكُمْ بِمَا أَتَقِي». ولذلك كان أكرم البشر على

(22) الإمام أحمد والترمذي، وهو فيفيض القدير 122/3.

(23) كلمة : [استوجب] ساقطة بالأصل، والإثبات من الكبرى.

الله تعالى، وهذا المعنى [هو الذي]⁽²⁴⁾ لاحظته مالك في الكفاءة. فقال : يزوج [المولى] المرأة [العربية]⁽²⁵⁾. واحتج بهذه الآية، وراعى الشافعي وأبو حنيفة الحُسن، وفي الحديث : إن رسول الله ﷺ قال : «تُنكحُ المرأةُ لأربعٍ لِمَالِهَا، وَجَمَالِهَا، وَدِينِهَا». وفي رواية : «وَحَسَبُهَا فَعَلَيْكَ بِذَاتِ الدِّينِ تَرُبَّتْ يَدَاكَ». وقال عليه الصلاة والسلام، في أبي هند حين [حججه]⁽²⁶⁾ «أنكحوا أبا هندٍ، وأنكحوا إليه». وَكَانَ مَوْلَى لَبْنِي (بياضة)⁽²⁷⁾

(24) كلمة : [هو الذي] ساقطة بالأصل، والإثبات من الكبرى.

(25) كلمة : [المولى] [والعربية] ساقطتان في الأصل، والمعنى على إثباتها، والتصحيح من الكبرى.

(26) بالأصل : صحبه، والتصويب من الكبرى.

(27) بالأصل: [بيضه]، والتصويب من الكبرى.

سورة ق

فيها آية واحدة :

وهي قوله تعالى : ﴿فَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ
الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ﴾. في الصحيح، عن جابر أنه قال : «كُنَّا جُلُوسًا مَعَ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ [فنظر]⁽¹⁾ إلى القمر ليلة أربع عشرة، فقال : إنكم سَتَرُونَ
رَبِّكُمْ كَمَا تَرَوْنَ هذا، لا تُضَامُونَ في رؤيته فَإِنْ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ لَا تُغْلِبُوا عَلَى صَلَاةِ
قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا، فافْعَلُوا، ثُمَّ قَرَأَ : ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ
الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ﴾ . وقوله تعالى : ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ﴾ . هذا تسبيحُ
الله في اللَّيْلِ، وقيل : المراد تسبيح صلاة الليل، وقيل : صلاة الفجر، وقيل :
صلاة العشاء الأخيرة، وفي الحديث : «مَنْ [تعار]⁽²⁾ في اللَّيْلِ، فَقَالَ : لَا إِلَهَ إِلَّا
اللهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، وَسَبَّحَانَ
اللهُ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ، وَاللهُ أَكْبَرُ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ غُفِرَ لَهُ» . ﴿وَأَذْبَارَ السُّجُودِ﴾
المراد : النوافل، وقيل : ذكر الله بعد الصلاة، وفي الصحيح : إِنْ رَسُولَ اللهِ
ﷺ كَانَ يَقُولُ دُبَرَ الْمَكْتُوبَةِ : «لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ، وَلَهُ
الْحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ. اللَّهُمَّ لَا مَانِعَ لِمَا أَعْطَيْتَ، وَلَا مُعْطِي لِمَا مَنَعْتَ
وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ» . وثبت أن رسولَ الله، صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَرَأَ
في الصحيح ب : «ق» . فلما انتهى إلى قوله تعالى : ﴿وَالْتَحَلَّ بِاسْقَاتِهَا طَلَعَ
نَضِيدٌ﴾ رفع بذلك صَوْتَهُ . وثبت : أنه، عليه الصلاة والسلام، كان يقرأ في الفطر
وَالْأَضْحَى ب : «ق» و «اقتربتِ السَّاعَةُ» .

(1) كلمة : [فنظر] ساقطة بالأصل.

(2) كلمة : [تعار] بياض، والإلحاق من نص الحديث.

سورة والذاريات

فيها ثلاث آيات :

الآية الأولى : قوله تعالى : ﴿كَانُوا قَلِيلًا [مِنَ اللَّيْلِ] ⁽¹⁾ مَا يَهْجَعُونَ﴾ .
(الهُجُوعُ : النوم . مدحهم الله بتركهم النوم / وما إما مصدرية أو زائدة، كان هجوعهم قليلاً، أو كانوا يهجعون قليلاً . واعلم أَنَّ صلاةَ اللَّيْلِ أفضل من صلاة النهار، لفراغ القلب بالليل وضمان الإجابة .

الآية الثانية . قوله تعالى : ﴿وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ .
قال مالك : المراد دوام صلاة القائم بالليل إلى السحر . وفي الحديث : «إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : إِذَا بَقِيَ ثَلَاثُ اللَّيْلِ يَنْزِلُ رَبُّنَا إِلَى سَمَاءِ الدُّنْيَا، وَيَقُولُ : مَنْ يَدْعُونَنِي فَأَسْتَجِيبُ لَهُ ؟ مَنْ يَسْأَلُنِي فَأُعْطِيهِ ؟ مَنْ يَسْتَغْفِرُنِي ؟ فَأَغْفِرُ لَهُ حَتَّى يَطْلُعَ الْفَجْرُ» .

الآية الثالثة . قوله تعالى : ﴿وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ﴾ . الآية . الحق هنا : الزكاة ، لقوله تعالى : ﴿وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَعْلُومٌ لِلْسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ﴾ ⁽²⁾ الآية . الحق المعلوم : هو الذي يَبَيِّنُ الشرع قدره وجنسه ووقته، وهذا هو الزكاة . والسائل : هو المتكفف، والمحروم : المتعفف .

وقال مالك المحروم : مَنْ حُرِّمَ الرِّزْقُ . وقيل : مَنْ أَحْيَجَ .

(1) كلمة : [من الليل] ساقطة في الأصل، وهي من الآية .

(2) الآية (25) المعارج

سورة الطور

وفيه آيتان :

الآية الأولى. قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ﴾. الآية. قرئ : ﴿وَاتَّبَعَتْهُمْ﴾ وقرئ : ﴿وَاتَّبَعْنَاهُمْ﴾. فالقراءة الأولى : تقتضي استقلال الذرية بنفسها في إيمانها، والقراءة الثانية : مَحْمُولَةٌ عَلَى الصَّغَار. فَإِنَّ الشَّرْعَ جَعَلَهُمْ تَابِعِينَ لِآبَائِهِمْ فِي الْإِيمَانِ أَوْ الْكُفْرِ. فَتُعَصَّمُ دِمَاؤُهُمْ وَأَمْوَالُهُمْ تَبْعاً لِعَصْمَةِ دِمَاءِ آبَائِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ، ولاخلاف في ذلك اعتباراً بالأب، واختلف في تبعيته لأمه. واضطرب في ذلك قول مالك، والصحيح أنه تَبِعَ، لِمَنْ أَسْلَمَ مِنْ أَبِيهِ، فَإِنْ كَانَ الْأَبْوَانَ كَافِرِينَ، ثُمَّ عَقَلَ الصَّغِيرُ الْإِسْلَامَ وَتَلَفَظَ بِهِ، فَالْمَشْهُورُ أَنَّهُ يَكُونُ مُسْلِماً، لقوله تعالى : ﴿وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ﴾. فنسب تعالى الفعل إليهم إِذْ عَقَلُوهُ مَعَ صِغَرِهِمْ، لاسيما والمخالف يرى صحة ردته، ولا تعتبر الردة إلا من مسلم. وقد احتج لذلك جماعة بإسلام علي بن أبي طالب، وأبواه كافرين.

الآية الثامنة. قوله تعالى : ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ﴾. الآية. أي، حين تقوم من المجلس، وقيل : من النوم، ليكون مفتاح كلامك، وفي الحديث : «إِنْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، كَانَ يَقُولُ فِي الْمَجْلِسِ الْوَاحِدِ مِائَةَ مَرَّةٍ قَبْلَ أَنْ يَقُومَ مِنْهُ : رَبِّ اغْفِرْ لِي وَتُبْ عَلَيَّ. وَكَانَ إِذَا قَامَ مِنَ النَّوْمِ قَرَأَ الْعَشْرَ الْخَوَاتِمَ مِنْ سُورَةِ آلِ عِمْرَانَ⁽¹⁾» وفي الحديث : «إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، كَانَ / يَقْرَأُ : ﴿وَالطُّورُ﴾ فِي الْمَغْرَبِ.

(1) هي قوله تعالى : ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاجْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لآيَاتٍ لِأُولِي الْأَبْصَارِ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَاماً وَقَعُوداً وَعَلَى جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾، إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿وَإَتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾. بآخر السورة.

سورة النجم

قال علماؤنا : لم يختلف قول مالك أَنَّ سَجْدَةَ النجم ليست من العزائم، ورآها ابنُ وَهْبٍ من العزائمِ وبذلك قَالَ الشافعي وأبو حنيفة .
قال القاضي : وهو الصحيح. وفي الصحيح : « إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قرأ النجم، فسجد فيها، وسَجَدَ مَنْ كَانَ مَعَهُ إِلَّا شَيْخاً كَبِيراً، فَإِنَّهُ أَخَذَ كِفَاءً مِنْ حِصَاةٍ أَوْ تَرَابٍ فَرَفَعَهُ إِلَى جَبْهَتِهِ وَقَالَ : يَكْفِينِي هَذَا. قالوا: وهذا الشيخ هو أُمِيَّةُ بْنُ خُلْفٍ، قَتَلَ يَوْمَ بَدْرٍ كَافِراً».

سورة الرحمن

قوله تعالى : ﴿هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ﴾. في مسلم : « إن جبريلَ : عليه السلام ، سأل رسول الله عن الإحسان، فقال : أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ، فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ». فهذا إحسانُ العبد. وأما إحسانُ الله، فهو الجنة. قال تعالى : ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾⁽¹⁾. أي الجنة، والنظر لوجهه تعالى.

(1) الآية (26) يونس.

سورة الواقعة

فيها آية واحدة: وهي قوله تعالى: ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ أي لا يمسُّ اللوح. وقيل: لا يمس القرآن المكتتب بأيدينا. ﴿الْمُطَهَّرُونَ﴾ الملائكة. وقيل: الآدميون المطهرون من الحدث. والمس هنا: اللمس باليد. وقيل: المراد لا يجد طعم تفقهه إلا المطهرون بالقرآن. قاله: الفراء. وقوله تعالى: ﴿لَا يَمَسُّهُ﴾. قيل: هو نفي. وقيل: هو خبر، ومعناه النهي. وفي الصحيح أن رسول الله ﷺ قال: «ذَاقَ طَعْمَ الْإِيمَانِ مَنْ رَضِيَ بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ نَبِيًّا»⁽¹⁾. وبهذا تَمَسَّكَ الْفَرَّاءُ فِي قَوْلِهِ، وَلَكِنَّهُ عَدُولٌ عَنِ الظَّاهِرِ. وَفِي كِتَابِ عُمَرَ وَابْنِ حَزْمِ الَّذِي كَتَبَهُ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ مُحَمَّدٍ رَسُولَ اللَّهِ» إِلَى كَذَا ثُمَّ قَالَ: أَمَّا بَعْدُ. وَكَانَ فِي كِتَابِهِ لَا يَمَسُّ الْقُرْآنَ إِلَّا طَاهِرٌ. وَقَدْ قَالَ النَّخْعِيُّ: لَا يَمَسُّ الْقُرْآنَ إِلَّا طَاهِرٌ. وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ، ثُمَّ قَالَ: إِنَّهُ يَمَسُّهُ الْمَحْدَثُ.

(1) أخرجه مسلم والترمذي، وهو في فيض القدير 557/3.

سورة الحديد

فيها أربع آيات :

الآية الأولى. قوله تعالى : ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ﴾ الباريء تعالى واحد تتعدد أسماؤه وتختلف أوصافه. وهو سبحانه واحد.

قال مالك : من قرأ: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ﴾⁽¹⁾ وأشار إلى يده. إن ذلك العضو يُقَطَّعُ منه تغليظاً عليه في تقديس الله عما نسبته إليه. فإن قيل : روى البخاري : «أنه ذُكِرَ الدَّجَالُ عند رسول الله ﷺ فقال : إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْكُمْ، إِنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِأَعْوَرَ، وَأَشَارَ بِيَدِهِ إِلَى عَيْنِهِ وَالْمَسِيحُ الدَّجَالُ أَعْوَرُ الْعَيْنِ الْيُمْنَى / كَأَنَّ عَيْنَهُ عِنَبَةٌ طَافِيَةٌ» قلنا: هذا خبر واحد، فلا يُوجبُ علماً.

الآية الثانية. قوله تعالى : ﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتِلْ﴾.

(1) الآية (64) المائدة.

قال مالك : ينبغي أن يُقدم أهل الفضل بهذه الآية، ثم إن التقديم يكون في أحكام الدين. قالت عائشة : أمرنا رسول الله ﷺ أن نُنزلَ النَّاسَ منازلهم. وأعظمُ المنازل مرتبةُ الصلاة، وقد قال رسولُ الله ﷺ في مرضه : «مُرُوا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ». فقدم الأفضل. وفي الترمذي : إنَّ رسولَ الله، ﷺ، قال : «يَوْمَ الْقَوْمِ أَقْرَأُوهُمْ لِكِتَابِ اللَّهِ، فَإِنْ كَانُوا فِي الْقِرَاءَةِ سَوَاءً فَأَعْلَمُهُمْ بِالسُّنَّةِ، فَإِنْ كَانُوا فِي السُّنَّةِ [سواءً]⁽²⁾ فَأَقْدَمُهُمْ هَجْرَةً. فَإِنْ كَانُوا فِي الْهَجْرَةِ سَوَاءً فَأَكْبَرُهُمْ سِنًا، وَلَا يَوْمٌ⁽³⁾ الرَّجُلُ فِي سُلْطَانِهِ، وَلَا يُتَعَدُّ عَلَى كُرْسِيِّهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ» وفي الصحيح : «إنَّ رسولَ الله ﷺ قَالَ لِمَالِكِ بْنِ الْحُوَيْرِثِ وَلَأَخِيهِ : فَأَذْنَا وَأَقِيمَا، وَلْيُؤْمَكُمَا أَكْبَرُكُمَا». ففهم البخاري وغيره كِبَرِ المنزلة.

قال مالك : والسُّنُّ حق فإن اجتمع السن، وقابله العلم، قُدِّمَ العلمُ، ويكون التقديم في أحكام الدنيا، فمن قدم في الدين قدم في الدنيا، وفي الحديث : «لَيْسَ مِنَّا مَنْ لَمْ يُوقِّرْ كَبِيرَنَا، وَيَرْحَمْ صَغِيرَنَا وَيَعْتَرِفْ لِعُلَمَائِنَا بِحَقِّهِمْ»⁽⁴⁾. «مَا أَكْرَمَ شَابٌّ شَيْخًا لِسِنِّهِ إِلَّا قِيضَ اللَّهُ مِنْ يُكْرَمُهُ»⁽⁵⁾. قال الشاعر :

اعْلَمْ بِأَنَّ الشَّبَابَ مُنْسَلِخٌ عَنْكَ وَمَا وَزَرُهُ بِمُنْسَلِخٍ
مَنْ لَا يُعِينُ الشُّيُوخَ بِلَعَثٍ يَوْمًا بِهِ سِنَّهُ إِلَى الشَّيْخِ⁽⁶⁾

(2) كلمة : [سواء] ساقطة، والإثبات من الكبرى.

(3) يَوْمٌ : هو مبني للمجهول. وسلطانه: بيته أو بلده، والمراد لا يكون الرجل مأموماً في بيته أو بلده إلا بإذنه، كما لا يقعد على كرسيه، أو مكانه، المُعَدُّ له إلا بإذنه، وهذا من الآداب الاجتماعية والدينية، وبذلك يعلم كراهة الفقهاء إمامة المسافر بالحَضَرِي.

(4) في الجامع : بلفظ : «لَيْسَ مِنَّا مَنْ لَمْ يَجْلِ كَبِيرَنَا، وَيَرْحَمْ صَغِيرَنَا، وَيَعْرِفْ لِعَالِمِنَا حَقَّهُ». فيض القدير

389/5.

(5) أخرجه الترمذي عن أنس. فيض القدير 425/5.

(6) شاخ الرجل شيخوخة وشيخاً بفتح الباء : الصحاح 382. والبيتان من البسيط.

الآية الثالثة : قوله تعالى : ﴿وَالشُّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ﴾ قيل الشهداء : هم النبيون : لأنهم شهداء على الأمم، وقيل : هم المؤمنون، لأنهم يشهدون على النَّاسِ، وقيل : هم الشهداء في سبيل الله، وفي الحديث : «خَيْرُ الشُّهَدَاءِ الَّذِي يَأْتِي بِشهادَتِهِ قَبْلَ أَنْ يُسْأَلَهَا وَلَهُ الْأَجْرُ⁽⁷⁾». أراد وَلَهُ الْإِثْمُ إِنْ كَتَمَ . والنُّورُ : ظهورُ الحقِّ بهم، واعلم أنَّ الشهداء : هم المقتولون في سبيل الله، والمقتول دون ماله، والمقتول دون أهله، والمطعون، والغريق، والحرق، والمجنون، والهدم، وصاحب ذاتِ الجنبِ، والمقتول ظلماً، وأكيل السَّبْعِ، والميتُ في سبيل الله، والحامل تموت من الولادة، والمريض، والغريب، والمُعِينُ، فهؤلاء ستة عشر/ من الشهداء.

تنبيه : قال جماعة : والشهداء معطوفٌ على قوله : ﴿الصَّدِّيقُونَ﴾. عطْفُ مفردٍ يعني : أن هؤلاء المتقدمين هم صديقون وشهداء، وقيل : ذلك عطْفُ جملةٍ على جملة. فقوله : ﴿وَالشُّهَدَاءُ﴾. مبتدأ مابعد الخبر، وهذه الجملةُ عُطِفَتْ على ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ﴾ الآية. وهذه جملة أيضاً. والظاهر أن ذلك عطْفُ مفردٍ على مفردٍ.

الآية الرابعة. قوله تعالى : ﴿وَرَهَبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا﴾ الآية. الرَّهْبُ : الخوف والرهبانِيَّةُ : (فَعْلَانِيَّة) من الرَّهْبِ كالرحمانية من الرحمة، والمراد بها رفض النساء، وقيل : اتخاذ الصوامع للعزلة، وهذا مندوب إليه عند فساد الزمان، وقيل : السَّيَاحَةُ.

(7) في الموطأ 387/3 بلفظ : «لَا أَخْبِرُكُمْ بخير الشهداء الذي يأتي بشهادته قبل أن يسأَلَهَا، أو بخير بشهادته قبل أن يسأَلَهَا».

سورة المجادلة

فيها ست آيات :

الآية الأولى. قوله تعالى : ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ﴾. الآية. وفيها مسائل :

المسألة الأولى : في سبب نزول الآية. يروى أنه لما ظاهر أوس بن الصامت من امرأته خولة بنت ثعلبة، قالت له : والله، لقد أثمت⁽¹⁾ في شأنِي لِبِسْتِ جَدَّتِي وَأَفْنَيْتِ شَبَابِي، وَأَكَلْتَ مَالِي، حَتَّى إِذَا كَبُرْتَ سَنِي وَرَقَّ عَظْمِي، وَاحْتَجَجْتُ إِلَيْكَ فَارْقَنْتَنِي، قَالَ : مَا أَكْرَهَنِي فِي ذَلِكَ، اذْهَبِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَانْظُرِي هَلْ تَجِدِينَ عِنْدَهُ شَيْئاً فِي أَمْرِكَ. قَالَتْ : فَأَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَذَكَرْتُ لَهُ ذَلِكَ، فَلَمْ يَبْرَحْ حَتَّى نَزَلَ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ﴾. الآية. فقال له رسول الله عليه وسلم : «أَعْتَقِ رَقَبَةً. قَالَ : لَا أَجِدُ، قَالَ : صُمْ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ، قَالَ : لَا أَسْتَطِيعُ ذَلِكَ، أَنَا شَيْخٌ كَبِيرٌ. قَالَ : فَأَطْعَمِ سَتِينَ مَسْكِيناً. قَالَ : لَا أَجِدُ، فَأَعْطَاهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ شَعيراً. وَقَالَ خُذْ هَذَا فَاطْعِمَهُ».

(1) بالأصل: (ألا قد أثبت)، ولا معنى لها، والتصويب من الكبرى.

المسألة الثانية : قوله تعالى : ﴿وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ﴾. روي أن خولةَ ظاهرَ منها زوجها فأتت النبي ﷺ فسأله عن ذلك، فقال لها : «قد حرمت عليه» فرفعت رأسها إلى السماء، وقالت : إلى الله أشكو حالي، ثم عادت، فقال لها رسول الله ﷺ : «قد حرمت عليه». فرفعت رأسها إلى السماء وقالت : إلى الله أشكو حاجتي إليه، وعائشة تغسل شقَّ رأسه الأيمن، ثم تحولت إلى الشق الآخر، وقد نزل الوحي. [فقال : «يا عائشة»⁽²⁾ اسكتي، فإنه قد نزل الوحي]، فلما نزل القرآن قال رسول الله ﷺ لزوجها : «أعتق رقبة» قال : لأجد، قال : «صم شهرين». قل : (ب) إن لم آكل كل يوم ثلاث مرات خفت أن يعشوَ بصري، قال : «فأطعم ستين مسكيناً». قال : فأعني «فأعانه. رسول الله ﷺ بشيء من عنده».

المسألة الثالثة : قوله تعالى : ﴿الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ﴾. الظهار : تشبيهُ ظهرٍ مُحلَّلٍ بظهرٍ مُحَرَّمٍ، ولما كانت المرأة مركوبة للجماع، وكان الظهرُ مركوباً صحَّ التشبيهُ.

واعلم : أن الظهار منه صريح وكناية، فالصريح ماتضمن ذكر الظهر في محرم من النساء، كقوله : أنت علي كظهر أمي أو أختي أو صهرتي، والكناية الظاهرة : هي ماتضمنت ذكر الظهر في غير المحرم، أو التشبيه بالمحرم، من غير ذكر الظهر، كقوله : أنت علي كظهر فلانة الأجنبية، أو أنت علي مثل أمي، أو حرام كأمي، وكذلك [الخفية]⁽³⁾ : وهي التي لا تقتضي الظهار بوجه كقوله : ادخلي أو اخرجي، فأما الصريح فظهار. فإن أراد به الطلاق لم يكن طلاقاً، وعن ابن القاسم : أنه يكون طلاقاً ثلاثاً، ولا يتوي في أقل من ذلك،

(2) ما بين المعقوفين، بياض بالأصل، والإثبات من الكبرى.

(3) بالأصل : وكذلك محرم، والتصويب في كتب الفقه.

وقال سحنون : يَتَوَي في ذلك، وأما الكناية الظاهرة فظهار، إلا أن يريد بها التحريم فيلزمه، ولا يقبل قوله في أنه لم يرد به شيئاً لاطلاقاً ولا ظهاراً، وأما الكناية الخفية فيلزمه الظهار إن نواه، وإلا لم يلزمه شيء، ولو قال : كعقن أُمي أو روحها، أو كأُمي، فإن أراد به ظهاراً لزمه، وإن أراد به الكرامة لم يلزمه شيء، وهذا مبسوط في كتب الفقه.

المسألة الرابعة : قوله : ﴿مِنْكُمْ﴾ يعني من المسلمين، ويؤيده قوله تعالى : ﴿وَأَشْهِدُوا ذَوْيَ عَدْلٍ مِنْكُمْ﴾⁽⁴⁾ أي من المسلمين فعلى هذا لا يصح ظهار الذمي، وقال الشافعي : يصح. وسبب الخلاف، هل هم مخاطبون بفروع الشريعة أم لا ؟ وإذا خوطبوا، فإن أنكحتهم فاسدة عندنا، ولاظهار في النكاح الفاسد بحال، ودلت الآية على ظهار العبد لأنه مسلم خلافاً لمن منعه، قال مالك : ويصح أن يظاهر الرجل من أمته، ولا يصح تحريمها، وقال الشافعي : لا يلزم الظهار من الأمة، ولا يسقط العَضْبُ ظهاراً ولا طلاقاً بل يلزمان الغاضب، إذ في حديث خولة قالت : كان بيني وبين زوجي شيء، وهذا يدل على نزاع، أخرجه فظاهر، ومع ذلك لزمه ظهار، وكذلك السكران يلزمه ظهاره وطلاقه.

المسألة الخامسة : الظهار : يحرم جميع أنواع الاستمتاع، خلافاً للشافعي في أحد قولي، ولو ظاهر من أجنبية بشرط / الزواج لزمه، كتعليق الطلاق، وقال الشافعي : لا يلزمه، ولو تظاهر من أربع نسوة بكلمة واحدة لزمته كفارة واحدة. وقال الشافعي : يلزمه أربع كفارات. قوله تعالى : ﴿وَأِنْهُمْ لَيَقُولُونَ مُنْكَرًا مِنَ الْقَوْلِ وَزُورًا﴾. ثم رتب عليه التحريم، فكذلك الطلاق في الحيض ممنوع، ويلزمه إن وقع. وقوله : ﴿ثُمَّ يَعْوِدُونَ لِمَا قَالُوا﴾. العود : العزم على الوطء قاله العراقيون، وقيل : العزم على الإمساك.

قال مالك : العود العزم على الوطء والإمساك، وقيل : العود نفس الوطء.
المسألة السادسة : لا يحل له أن يظاً حتى يكفر، فإن وطىء قبل الكفارة
لم تتعدد عليه الكفارة، وقال مجاهد : عليه كفارتان، وفي النسائي : «إن رجلاً
أتى النبي ﷺ وقد ظاهر من امرأته فوقَ عليها، فقال : يا رسول الله، ظهرتُ
من امرأتي، ووقعت عليها قبل أن أكفر، فقال : ما حملك على ذلك؟ قال : رأيت
خلخالها في ضوء القمر. فقال : لاتقربها حتى تفعل ما أمرك الله». ولو ظاهر من امرأته
ثم طلقها ثلاثاً، ثم تزوجها، لعاد عليه الظهار خلافاً للشافعي، وإذا ظاهر موقتاً
بزمان لزمه مؤبداً. قاله مالك، وقال الشافعي : يلغى. ولو طلق زماناً موقتاً للزم
عاماً حتى يراجع، وقوله : ﴿فتحريرُ رقية﴾. المراد : الرقية المؤمنة السالمة من
العيوب لاشائبة حرية فيها.

تنبيه : اختلف : هل يعتبر في الكفارة حال الوجوب، أو حال الأداء ؟
واختلف هل الكفارة عبادة أو عقوبة ؟ فإذا قلنا : إنها عبادة. فالمعتبر حال الأداء.
كالطهارة، والصلاة، وإذا قلنا : إنها عقوبة، فالمعتبر حال الوجوب كالحدود،
وفائدة الخلاف انتقال الأحوال بين زمني الوجوب والأداء.

المسألة السابعة : المعتبر في الإطعام الوسط من العيش، وهو مُدٌّ بمده، عليه
الصلاة والسلام، وروى ابن القاسم أن المعتبر الشعير، وذلك مد بمد هشام وثلاثان
بمده، عليه الصلاة والسلام، وقوله تعالى : ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَّا﴾. يقتضي أن
وطأه المظاهر منها في ليل الصوم مبطل للكفارة، لأن الصوم شرطه أن يقع قبل
الوطء، وقال الشافعي : إنما يمنع وطؤه نهراً لا ليلاً، وهذا ضعيف.

الآية الثانية : قوله تعالى : ﴿وَإِذَا جَاؤُوكَ حَيَّوكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ﴾. المراد
بذلك اليهود، فإنهم كانوا يأتون النبي ﷺ فيقولون: السام عليك، يريدون السلام
ظاهراً، ويعنون الموت باطناً. فكان، عليه الصلاة والسلام، يقول :

«عليكم»./ وفي رواية : «وعليكم بالواو». وكانوا يقولون : لو كان محمدٌ نبياً لما أمهلنا الله بسبِّه، وجهلوا أن الله حلیم لا يعاجل من سبَّه. وقد قال رسول الله ﷺ : «لا أحد أصبر على أذى من الله يدعون له الصاحبة والولد، وهو يعافهم ويرزقهم». فأنزل الله الآية كشفاً لسرائرهم.

الآية الثالثة. قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجْلِسِ﴾. الآية. المجلس : المسجد يوم الجمعة، وقيل : مجلس الذكر، وقال ابن مسعود : هو مجلس رسول الله ﷺ، وروى أنس أنه قال : «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فِي الْمَسْجِدِ قَدْ طَافَ بِهِ أَصْحَابُهُ. إِذْ أَقْبَلَ عَلَيَّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ، فَوَقَفَ فَسَلَّمَ، ثُمَّ نَظَرَ مَجْلِساً يُثَبِّتُهُ، فَنَظَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي وَجْهِهِ أَصْحَابَهُ أَتَاهُمْ يُوسَعُ لَهُ، وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ جَالِساً، عَنْ يَمِينِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَتَرَحَّضَ لَهُ عَنْ مَجْلِسِهِ، وَقَالَ : هَاهُنَا يَا أَبَا الْحَسَنِ، فَجَلَسَ بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَبِي بَكْرٍ قَالَ: فَأَرَانَا السُّرُورَ فِي وَجْهِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيَّ أَبِي بَكْرٍ، فَقَالَ : «إِنَّمَا [يعرف]»⁽⁵⁾ الْفَضْلَ لِأَهْلِ الْفَضْلِ ذَوُو الْفَضْلِ»⁽⁶⁾. وقوله تعالى : ﴿وَنُزِّلُوا﴾ أي : ارتفعوا للقتال، وقيل : ارتفعوا [للقيام من مجلس الرسول].⁽⁷⁾

واعلم : أنَّ مجلس الجمعة يتقدم فيه بالكور إلا ما يلي الإمام، فإنه لذوي الأحلام والنهي، وأما مجلس الذكر. فإن كل واحد يجلس فيه حيث انتهى به مجلسه، وأما مجلس الحرب، فيتقدم فيه أهل النجدة، وأما مجلس الشورى، فيقدم فيه من له بصر بالشورى. وقوله تعالى : ﴿يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ﴾. يَرْفَعُ الْإِنْسَانُ بِإِيمَانِهِ أَوَّلًا، ثُمَّ بَعْلَمِهِ ثَانِيًا. وقد كان عمر بن الخطاب يقدم عبد الله بن عباس على الصحابة لعلمه، مع أنه أصغرهم سنًا.

(5) كلمة : [يعرف] ساقطة بالأصل، وهي في نص الحديث.

(6) انظر الحديث، في فيض القدير 9/3.

(7) كلمة : [للفهم من مجلس الرسول] ساقطة في الأصل، والإلحاق من سياق الكبرى. 1760/4.

الآية الرابعة. قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَةً﴾. يروى أن علياً بن أبي طالب قال : لما نزلت الآية، قال لي رسول الله ﷺ تصدَّقْ بدينار. قلتُ : لا أطيقه. قال : فنصف دينار. قلتُ لا أطيقه. فقال : بكم؟ قلت بشعيرة، فنزل قوله تعالى : ﴿أَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَاتٍ﴾. والمراد : وزن شعيرة. وقد دلت الآية على نسخ العبادات قبل فعلها، وعلى القياس في المُقَدَّرَات

قال مجاهد : وأول من تصدق عليّ، فإنه تصدق بدينار. ثم ناجى، وقد كان رسول الله ﷺ لا يمنع أحداً من مناجاته / فكان الشيطان يقول : إنَّ محمداً ناجاه فلان، لأن جموعاً أتت لقتال المدينة فيحزن المسلمون ﴿إِنَّمَا النَّجْوَى مِنَ الشَّيْطَانِ لِيَحْزَنَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ وكان المنافقون يقولون : إن محمداً يسمع من كل أحد يناجيه، فأنزل الله : ﴿وَيَقُولُونَ هُوَ أذُنٌ﴾⁽⁸⁾. ثم أنزل الله : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ﴾.

الآية الخامسة. قوله تعالى : ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾. الآية. يروى أن أبا عبيدة بن الجراح تصدَّى له أبوه يوم بدر، فكان أبو عبيدة يحيد عنه، فلما كثرت تصديه له، قتله أبو عبيدة، فنزلت الآية إلى : ﴿وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ﴾. الآية.

قال مالك : لا تُجالسوا القَدَرِيَّةَ، وعادوهم في الله، قال تعالى : ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾. الآية. واعلم : أن القدرية تدعي أنها تخلق أفعالها، وتأتي ما يكره الله تعالى، ولا يقدر على رده، ويروى أن مجوسياً ناظر قَدَرِيًّا، فقال له القدري : مالك لا تؤمن بالله ؟ فقال له المجوسي : لو شاء الله لآمنت، فقال له القدري : قد شاء الله، ولكن صدك الشيطان، فقال له المجوسي : [فدعني]⁽⁹⁾ مع أقواهما.

(8) الآية (61) التوبة.

(9) كلمة : [فدعني] ساقطة في الأصل، والإلحاق من الكبرى 1763/4، والمنصوص في علم الكلام : أن المجوسي أجابه بقوله : فأنا مع الشريك الأغلب، وبهذا انتهى كلامه على المسألة الخامسة، وهو ختام السورة، وقد سبق له أن ذكر في طليعتها أن مسائلها ست.

سورة الحشر

فيها إحدى عشرة آية :

الآية الأولى : قوله تعالى : ﴿هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾. الآية. هذه السورة تسمى سورة النضير،⁽¹⁾ وهم رهط من اليهود من ذرية هارون، نزلوا المدينة في فتن بني إسرائيل انتظاراً لمحمد. وقوله : ﴿لِأَوَّلِ الْحَشْرِ﴾. يعني جلاء اليهود. وقيل : إخراجهم إلى الشام لأنها أرض المحشر. **قال القاضي :** أول الحشر جلاء بني النضير، ووسطه جلاء أهل خيبر، وآخره حشر القيامة، وكان هذا الجلاء بعد بدر بستة أشهر، وقال ابن إسحاق والواحدي: كان بعد أحد.

الآية الثانية : قوله تعالى : ﴿وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ﴾. في الصحيح أن رسول الله ﷺ قال : «نُصِرْتُ بِالرُّعْبِ مسيرة شهر» فكيف لا ينصر به مسيرة ميل من المدينة إلى محلة بني النضير، وقوله : ﴿يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ﴾.

(1) النضير : بوزن أمير (حني) في يهود خيبر. القاموس. في مادة : نضر.

الآية : قال عكرمة : كانوا يُحْرَبُونَ بيوتهم بأيديهم، وكان المؤمنون يخربون خارج المصر، فاجتمع خرابان، وقيل: كان المؤمنون إذا هدموا شيئاً من خارج الحصن، ورموا به الكفار هدم الكفار ما بداخل الحصن من بيوت، ورموا به المسلمين، وقيل : إن من قرأ ﴿يُحْرَبُونَ﴾ بالتشديد أراد هدمها، ومن خفف أراد جلاءهم عنها، وهذا ضعيف. وقوله : ﴿فاعتبروا﴾ في الأمثال الصحيحة : «السعيد من وعظ بغيره».

(228 ب) الآية الثالثة : قوله تعالى : ﴿ذَلِكَ / بَأْنَهُمْ شَاقُّوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾. أي عذبوا بسبب نقض العهد فصار في جهة، وصار رسول الله ﷺ في جهة، قال مالك : كان نقضهم للعهد بخيبر، ثم قال : جاء رسول الله ﷺ إلى بني النضير يستعينهم في دية، فقعده في ظل الجدار، وأرادوا أن يلقوا عليه رحى، فأخبره الله بذلك، فقام وانصرف، فبذلك [استحلهم]⁽²⁾ وجلاهم إلى خيبر، وسبى صفية من خيبر، وقال : «يأخاَبُ خَلْقَ اللَّهِ، يَاخُوَّةَ الْقِرَدَةِ وَالْخَنَازِيرِ».

الآية الرابعة. قوله تعالى : ﴿مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْنَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا﴾. الآية. ثبت في الصحيح : «أن رسول الله ﷺ حرق نخل بني النضير»، ولذلك قال حسان: لَهَا عَلَى سِرَاةِ بَنِي لُؤَيٍّ حَرِيقٌ بِالْبُؤَيْرَةِ مُسْتَطِيرٌ
فنزلت الآية. وقد اختلف الناس في تخريب دور العدو وحرقتها وقطع ثمارها، فأجازها مالك في المدونة، وعن مالك أن المسلمين إن علموا أن رجوع ذلك لهم لم يفعلوا وإلا فعلوا. والصحيح الأول، لأن رسول الله ﷺ علم أن نخل بني النضير له، ولكنه قطع وحرق نكاية لهم، ولأن إتلاف بعض المال لمصلحة بعض جائز شرعاً وعقلاً.

تنبيه : قال مالك والخليل : اللينة. النخل كله إلا العجوة، وقال الحسن :

(2) كلمة : [استحلهم] موقعها بياض بالأصل، والإلحاق من الكبرى. 1767/4.

هو النخل كله. وقيل : كريم النخل، وقيل : العجوة فقط، وقيل : اللينة الأشجار كلها، وهي مأخوذة من اللين وأصلها (لَوْنَةٌ) فاعتلت فصارت لِينَةً لكسر ما قبل الواو، فإن الكسرة أخت الياء.

قال مالك : اللِينَةُ المقطوعة، هي نخل بني النضير وبني قريظة. وقوله تعالى : ﴿مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لِينَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا﴾ استدل به بعضهم على أن كل مجتهد [مأذون]⁽³⁾ على جواز الاجتهاد في زمانه، عليه الصلاة والسلام، وهذا ضعيف لأنه لا اجتهاد مع حضوره. وإنما يدل على اجتهاده، عليه الصلاة والسلام، فيما لم يوح إليه في شيء.

الآية الخامسة. قوله تعالى : ﴿وَمَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ﴾. الآية. أي ماردٌ الله عليهم، والإيجاف : السير. والركاب : الإبل. وقوله : ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ﴾. أي : يخصصه بما شاء من الأموال.

الآية السادسة. قوله تعالى : ﴿وَمَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى﴾. الآية. لاختلاف أن الآية الأولى خاصة برسول الله ﷺ وأما هذه الآية، فقال مالك : هي لله ولرسوله. ولذي القربى، واليتامى، والمساكين، وابن السبيل. زاد (229 أ) غيره / ثم نسخ ذلك في سورة الأنفال، وقيل هو : أي الفيء ما غنم بصلح. واعلم أن الآيات الواردة في هذه السورة هي لبني النضير.

الآية السابعة : قوله تعالى : ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ﴾. أي ما أعطاكم من مال الفيء فخذوه، وما منعكم منه فلا تطلبوه، وقيل : ما أمركم به من طاعة فامتثلوه ، وما نهاكم عنه من معصية فاجتنبوه، وقد قال رسول الله ﷺ : «إِذَا أَمَرْتُكُمْ بِأَمْرٍ فَأَتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ، وَإِذَا نَهَيْتُكُمْ عَنْ شَيْءٍ فَاجْتَنِبُوهُ»⁽⁴⁾.

(3) كلمة : [مأذون] موقعها بياض بالأصل، والإلحاق من السياق.

(4) المعروف هو الوارد بلفظ : «ما نهيتكم عنه فاجتنبوه، وما أمرتكم به، فاتوا منه ما استطعتم، فإنما أهلك

الذين من قبلكم كثرة مسائلهم واختلافهم على أنبيائهم»، وهو حديث مشهور ذكره النووي في الأربعين.

فإذا أمر رسول الله بأمر كان شرعاً، وإذا نهى عنه لم يكن شرعاً، «مَنْ عَمِلَ عَمَلًا لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ رَدٌّ»⁽⁵⁾، ولذلك قال في العسيف⁽⁶⁾ الذي زنا، فافتدى من الحكم بمائة شاة ووليدة : «أما غنمك وجاريتك فرد عليك، وجلد ابنه مائة وغربه عاماً».

تنبيه : إذا اجتمع في عقد أمر ونهي، وازدحم عليه صحيح وفاسد، فقال جماعة من [العلماء: لا يجوز]⁽⁷⁾ ويفسخ، وقال علماؤنا : أما في البيع فلا يجوز إجماعاً، وأما في النكاح والصلح فقولان، وأما في الأحباس والهبات، فإن ذلك يدخله الغرر الكثير، لكنه يُغتفر، لعرو ذلك عن العوض، وقد قال أصبغ : إن ما لا يجوز، إذا دخل في الصلح على ما يجوز، مضى الكل، وقال ابن الماجشون : يمضي إن طال، وقال علماؤنا : لا يجوز شيء منه، وإن وقع النهي في البيع، فقال الأكثرون : يفسخ. وقاله مالك ما لم يفت.

قال القاضي : والصحيح فسخ الفاسد أبداً، وإن فات، لقوله، عليه الصلاة والسلام : «مَنْ عَمِلَ عَمَلًا لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ رَدٌّ». وقوله : ﴿وَمَا آتَاكُمُ﴾. أي ناولكم، والمراد به الأمر، بدليل : ﴿وَمَا نَهَاكُمُ﴾، ولا يقابل الأمر إلا النهي، وفي الحديث أن رسول الله ﷺ : «لَعَنَ الْوَاشِمَاتِ وَالْمُتَفَلِّجَاتِ لِلْحُسَيْنِ الْمُعْجَرَاتِ خَلَقَ اللَّهُ»⁽⁸⁾. وهذا خبر ومعناه الأمر. الآية الثامنة. قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّؤُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ﴾ الآية، وفيها مسألتان :

المسألة الأولى : المراد بالآية : الأنصار، فإنهم آووا رسول الله ﷺ حين طُرد، ونصروه، حين نُحِذِلَ، بالإيمان..

(5) أخرجه مسلم عن عائشة : فيض القدير 182/6.

(6) العسيف : الأجير.

(7) كلمة : [العلماء لا يجوز] ساقطة بالأصل، والإلحاق من الكبرى 1774/4.

(8) أخرجه الإمام أحمد، وهو صحيح. فيض القدير 272/5.

قال ابن وهب : سمعت مالكا يذكر فضل المدينة على غيرها، فقال : إن المدينة تَبَوَّثُ بالإيمان والهجرة، وإن غيرها من القرى افتتحت بالسيف، ثم قرأ : ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّأُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ﴾ الآية. وفي الحديث أن رسول الله ﷺ قال : «اللَّهُمَّ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ حَرَّمَ مَكَّةَ، وَأَنَا أُحَرِّمُ الْمَدِينَةَ بِمَثَلِ مَا حَرَّمَ بِهِ إِبْرَاهِيمُ / مَكَّةَ، وَبِمَثَلِهِ مَعَهُ». (229 ب) وكفى بهذا فضلاً وتشريفاً. وقوله : ﴿وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا﴾ يعني لا يحسدون المهاجرين على ما حُصِّصُوا به من الفيء وغيره. وقوله : ﴿وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ﴾. في الحديث : «إِنَّ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ نَزَلَ بِهِ ضَيْفٌ، فَلَمْ يَكُنْ عِنْدَهُ إِلَّا قُوَّتُهُ وَقُوَّةُ صَبِيانِهِ، فَقَالَ لَامْرَأَتِهِ: تَوَمِّي الصَّبِيَّةَ وَأَطْفِئِي السَّرَاجَ، وَقُرْبِي لِلضَّيْفِ مَا عِنْدَكَ»⁽⁹⁾ فنزلت الآية. واعلم : أن الإيثار بالنفس فوق الإيثار بالمال، ومن الأمثال السائرة : «الإيثار بالنفس أقصى غاية الجود». وقالت الصوفية : المحبة الإيثار، ألا ترى أن زليخة آثرت يوسف على نفسها، فقالت : أنا روادته عن نفسه، وقد ترسَّ أبو طلحة بنفسه يوم أحد على رسول الله ﷺ وكان رسول الله ﷺ يتطلع ليرى القوم، فيقول له أبو طلحة : لا تشرف يا رسول الله لئلا تصاب. نُخْرِجِي دُونَ نُحْرِكِ، ووقاه بيده حتى شَلَّتْ⁽¹⁰⁾ والإيثار يختلف بحسب المراتب، وقد قبل رسول الله ﷺ من أبي بكر جميع ماله، وقبل من عمر نصفه، ورد أبا لبابة وكعب بن مالك للثلث، لقصورهما عن درجتي أبي بكر وعمر.

المسألة الثانية : قوله تعالى : ﴿وَمَنْ يَوْقُ شُحَّ نَفْسِهِ﴾. قيل : الشُّحُّ والبُخْلُ بمعنى واحد. وقيل : الشُّحُّ : منع ما لم يجب، والبخل : منع الواجب.

(9) أخرج الإمام البخاري في صحيحه في كتاب الأنصار ج (6) ص (155) شرح القسطلاني ما يفيد معناه.

(10) شلت : يعني التَّيْسُ بتشديد اللام، ييست، وعطلت عن العمل، فمن الشَّلَلِ.

الآية التاسعة : قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ جَاؤُوا مِنْ بَعْدِهِمْ﴾. الآية. المراد المسلمون الذين جاؤوا بعد الصحابة إلى يوم القيامة.

قال القاضي أبو بكر : لما فتحت الفتوح على عمر اجتمع إليه من شهد الواقعة، فسأله القسمة، فامتنع عمر منها، فألحوا عليه حتى دعا عليهم : «اللَّهُمَّ اكفنيهم، فما جاء الحول إلا وقد ماتوا»، ورأى الشافعي أنه فعل ذلك، كما فعل رسول الله ﷺ بخير.

وقال مالك : يجتهد الإمام، وقال [يقسم المنقول، ويبقى] ⁽¹¹⁾ العقار والأرضون مشتركاً بين من وجد ومن سيأتي إلى يوم القيامة، وكذلك فعل عمر. إلا أن يجتهد الوالي فيقسم لاختلاف الناس عليه.

الآية العاشرة. قوله تعالى : ﴿تَحْسَبُهُمْ جَمِيعاً وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى﴾. الآية. المراد : اليهود، وقيل : المنافقون، وشتى جمع شتيت، وهو المفترق، قال الشاعر :

إلى الله أشكو أمة شقت العصا هي اليوم شتى، وهي أمس جميع
تنبيه : تمسك بعض علمائنا بهذه الآية، في منع صلاة المفترض خلف (230 أ) المتنفل، لتباين النيات، وهذا ضعيف، لاتفاق الأمة / على جواز صلاة المتنفل خلف المفترض مع تباين النيات.

الآية الحادية عشرة : قوله تعالى : ﴿لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ﴾ [أَصْحَابُ الْجَنَّةِ] ⁽¹²⁾ هُمُ الْفَائِزُونَ. تعلق بعض علمائنا بهذه الآية في نفي المساواة في كل شيء، والله أعلم.

(11) هنا بياض ملء من الكبرى 1779/4.

(12) كلمة : [أَصْحَابُ الْجَنَّةِ]، الثانية، ساقطة بالأصل، وهي من القرآن الكريم.

سورة الممتحنة

فيها سبع آيات :

الآية الأولى : قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ﴾. الآية. في البخاري: «إِنَّ حَاطِبَ بْنَ أَبِي بَلْتَعَةَ كَتَبَ كِتَابًا إِلَى أَهْلِ مَكَّةَ، وَوَجَّهَهُ مَعَ امْرَأَةٍ فَوَجَدَ مَعَهَا، فَمِيَّاقَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَأَرْسَلَ إِلَى حَاطِبٍ، فَقَالَ : لَا تَعْجَلْ، وَاللَّهِ، مَا كَفَرْتُ، وَلَا أَزْدَدْتُ فِي الْإِسْلَامِ إِلَّا حُبًّا، وَلَمْ يَكُنْ أَحَدٌ مِنْ أَصْحَابِكَ إِلَّا وَلَهُ بِمَكَّةَ مَنْ يَسْتَدْفِعُ بِهِ عَنْ أَهْلِهِ وَمَالِهِ، وَلَمْ يَكُنْ لِي أَحَدٌ، فَأَحْبَبْتُ أَنْ أَتَّخِذَ عَنْدهُمْ يَدًا، فَصَدَّقَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ عُمَرُ : دَعْنِي أَضْرِبُ عُنُقَهُ، فَإِنَّهُ مُنَافِقٌ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : «مَا يَدْرِيكَ لَعَلَّ اللَّهَ أَطَّلَعَ عَلَى أَهْلِ بَدْرٍ، فَقَالَ : اْعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ، فَقَدْ غَفَرْتُ لَكُمْ». فنزلت الآية. وقوله تعالى : ﴿عَدُوِّي﴾. العداوة مآلها إلى البعد، ونزول العقاب، وعداوته تعالى : إرادته نزول العذاب بالمُعَادِي، وولايته إرادته نزول الثواب بالوَلِي،

وقوله: ﴿تَلْقَوْنَ إِلَيْهِنَّ بِالسُّودَّةِ﴾. يعني في الظاهر، لأن قلب حاطب كان سليماً، لقوله، عليه الصلاة والسلام: «أما صاحبُكُم فقد صدق».

تنبيه: مَنْ كَتَبَ يُطْلَعُ عَلَى عَوْرَاتِ الْمُسْلِمِينَ رِيئَةً⁽¹⁾ عَلَيْهِمْ، ومَعْرُوفاً لِعَدُوِّهِمْ بِأَخْبَارِهِمْ لَمْ يَكْفُرْ بِذَلِكَ، إِذَا فَعَلَهُ لَغَرَضٍ كَحَاطَبِ الْمَذْكُورِ، وَاخْتَلَفَ فِي ذَلِكَ: فَقَالَ مَالِكُ وَابْنُ الْقَاسِمِ وَأَشْهَبُ: يَجْتَهِدُ فِيهِ الْإِمَامُ، وَقَالَ عَبْدُ الْمَلِكِ: إِذَا كَانَتْ تِلْكَ عَادَتُهُ قَتْلَ، لِأَنَّهُ جَاسُوسٌ، وَقَدْ كَانَ مَالِكُ يَقْتُلُ الْجَاسُوسَ، وَهَذَا صَحِيحٌ، لِإِضْرَارِهِ بِالْمُسْلِمِينَ، وَسَعِيهِ فِي فَسَادِهِمْ، فَإِنْ قِيلَ: إِنَّ الْمَطْلُوعَ عَلَى عَوْرَاتِ الْمُسْلِمِينَ يُقْتَلُ، كَمَا قَالَ عُمَرُ فِي شَأْنِ حَاطَبِ، وَلَمْ يُرَدِّ عَنْهُ النَّبِيُّ ﷺ، إِلَّا بِالْعِلَّةِ الْخَاصَّةِ بِحَاطَبِ، قُلْنَا: إِنَّمَا قَالَ عُمَرُ: يَقْتُلُ، لِأَنَّهُ مُنَافِقٌ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّهُ لَيْسَ بِمُنَافِقٍ». وَيَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَهُ: «يَا حَاطَبُ أَنْتَ كَتَبْتَ الْكِتَابَ». قَالَ: نَعَمْ. فَأَقْرَبَهُ، وَبَيَّنَّ عَزْرَهُ، وَصَارَ هَذَا كَمَنْ أَقْرَبَ بِالطَّلَاقِ ابْتِدَاءً، وَقَالَ: أَرَدْتُ بِهِ كِذَابَ لِنِيَّتِهِ الْبَعِيدَةِ، فَإِنَّهُ يُصَدِّقُ، وَلَوْ قَامَتْ عَلَيْهِ الْبَيِّنَةُ، وَادَّعَى نِيَّةً بَعِيدَةً لَمْ يُصَدِّقْ، وَقَالَ: أَصْبَحَ يَقْتُلُ الْجَاسُوسَ الْحَرَبِيَّ، وَيُعَاقِبُ / الْجَاسُوسَ مُسْلِماً أَوْ ذِمِّيّاً إِلَّا أَنْ يَظَاهِرَ عَلَى أَهْلِ الْإِسْلَامِ فَيُقْتَلُ، وَقَدْ أَتَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِعَيْنٍ لِلْمُشْرِكِينَ اسْمُهُ فِرَاتٌ، فَأَمَرَ بِهِ أَنْ يَقْتُلَ، فَصَاحَ: يَا مَعْشَرَ الْأَنْصَارِ، أَقْتُلُوا وَأَنَا أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ؟ فَأَمَرَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَخَلَّى سَبِيلَهُ، وَقَالَ: إِنْ مِنْكُمْ مَنْ أَكَلَهُ إِلَى إِيْمَانِهِ مِنْهُمْ فِرَاتٌ، وَفِي الْحَدِيثِ: «إِنَّ رَجُلًا جَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: لَيْدُخْلَنُ حَاطَبُ النَّارِ، فَقَالَ لَهُ: كَذَبْتَ، لَا يَدْخُلُهَا، فَإِنَّهُ شَهِيدٌ بَدْرًا وَالحُدَيْبِيَّةَ». الْآيَةُ الثَّانِيَّةُ. قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿قَدْ كَانَتْ لَكُمْ إِسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ﴾. هَذَا أَمْرٌ بِالِاقْتِدَاءِ بِإِبْرَاهِيمَ، وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ شَرَعَ مَنْ قَبْلُنَا شَرَعَ لَنَا.

(1) الرِيئَةُ هُنَا: الْجَاسُوسُ نَاقِلُ خَبَرِ الْمُسْلِمِينَ لِعَدُوِّهِمْ.

الآية الثالثة. قوله تعالى : ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ إِسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُو اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ﴾. الإسوة : الاقتداء.

الآية الرابعة : قوله تعالى : ﴿لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ﴾. اختلف في بقاء حكم هذه الآية، فقيل : إن هذا كان في أول الإسلام، ثم نسخ، وقيل : إنه باق، وذلك أن أبا بكر الصديق طلق امرأته أم أسماء في الجاهلية، فقدمت عليهم في المدة⁽²⁾ التي كان رسول الله ﷺ هادناً فيها كفار قريش، فأهدت إلى أسماء قرطاً وأشياء، فكرهت أن تقبل ذلك منها، فنزلت الآية، وقوله تعالى : ﴿وَتُقْسَطُوا إِلَيْهِمْ﴾. يعني تعطونهم قسطاً من أموالكم، وليس المراد العدل، فإنه واجب، وقد استدلل بعضهم بهذه الآية على وجوب نفقة الابن المسلم على أبيه الكافر، وهذا ضعيف، فإن الإذن إنما يدل على الإباحة فقط ويروى أن القاضي إسماعيل دخل عليه ذمي فأكرمه، فأخذ عليه من خضر، فتلا الآية.

الآية الخامسة. قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ فَامْتَحِنُوهُنَّ﴾. الآية. وفيها مسائل :

المسألة الأولى : في سبب نزولها. ثبت أن رسول الله ﷺ لما صالح أهل الحديبية كان فيه أن من جاء من المشركين إلى المسلمين رُدَّ إليهم ومن ذهب من المسلمين إلى المشركين لم يُرد، وثُمَّ العهدُ على ذلك، وكان رسول الله ﷺ قد رد أبا بصير حين قدم، وقدم نساء مسلمات، فجاء الأولياء إلى رسول الله ﷺ فسألوا رَدَّهُنَّ على الشرط، واستدعوا منه الوفاء بالعهد، فقال لهم : إنما (231 أ) الشرط في الرجال لا في النساء، فنزلت الآية./

(2) هي ما بين السنة السادسة والثامنة من الهجرة عملاً بشروط الحديبية.

المسألة الثانية : قوله تعالى : ﴿فَاَمْتَحِنُوهُمْ﴾ في الصحيح : أن رسول الله ﷺ كان يمتحنُ النساءَ لهذه الآية، وقيل : امتحانهن : حَلْفُهُنَّ ، فإنه، عليه الصلاة والسلام، أحلف سبيعة بالله ما أخرجك من قومك ضرب ولا كراهة لزوجك، وما أخرجك إلا الحرصُ على الإسلام، وإنما لم يُردَّ النساءَ لضعفهن وقيل : لحرمة الإسلام.

واعلم : أن الموجب لفرقة المسلمة من زوجها إسلامها لا هجرتها، وقال أبو حنيفة : إنما ذلك لاختلاف الدارين، وقد أمر الله أن يدفع للزوج ما أنفق، لأنه لما مُنِعَ من أهله لحرمة الإسلام، أمر الله أن يُردَّ إليه المال⁽³⁾ كي لا يقع عليه خسرانُ الزوجة والمال.

المسألة الثالثة : لما أمر الله تعالى برد ما أنفقوا إلى الأزواج، كان المخاطب بذلك الإمام فينفذه من بيت المال، والأجر هنا : الصَّدَاق، والمراد جوازُ نكاح من أسلمت وانقضت عدتها، وفي الحديث أن رسول الله ﷺ قال : «لا توطأ حاملٌ حتى تضع ولا [حائِلٌ حتى تحيض]⁽⁴⁾» والاستبراء هنا : ثلاث حيضٍ وقوله : ﴿وَلَا تُنْسِكُوا بَعْضَ الْكُوفِرِ﴾. هذا بيان لامتناع نكاح المشركة، قال المفسرون : أمر الله من كانت له زوجة مشركة أن يطلقها، وقد كان الكافر يتزوج المسلمة، والمسلم الكافرة، ثم نسخ الله ذلك بهذه الآية، وقد طلق عمر ابن الخطاب زوجة له مشركة، وقوله : ﴿وَاسْأَلُوا مَا أَنْفَقْتُمْ وَلْيَسْأَلُوا مَا أَنْفَقُوا﴾. قال المفسرون : كان من ذهب إلى الكفار، من المسلمات المرتدات يقال للكفار: هاتوا مهورهنَّ، وكان إذا جاءت امرأة من الكفار مسلمة مهاجرة إلى المسلمين يقال للمسلمين: ردوا مهورهن عدلاً من الجانبين.

(3) في الأصل: (برد الإسلام)، والتصويب من السياق والمعنى يقتضيه.

(4) في الأصل: (ولا....حتى تضع)، والتصويب من الكرى 1788/4 والحائِل : الطاهرة من دم الحيض، ولفظ الحديث عند الدارمي وأبي داود : «لا توطأ حاملٌ حتى تضع حملها ولا غير ذات حمل حتى تحيض حِيضَةً». الدارمي 171/2 وأبو داود 248 / 2 .

المسألة الرابعة : أما عقد المهادنة بين المسلمين والكافرين فجائز لمُدَّةٍ ولغير مدة، وأما عقده على أن يرد من أسلم إليهم فلا يجوز لأحد بعده، عليه الصلاة والسلام.

الآية السادسة. قوله تعالى : ﴿وَإِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ﴾ الآية.

قال علماؤنا : إذا ارتدت امرأة أحدكم وذهبت إلى الكفار فأتاكم، ولم يُرَدِّ الكفار صداقها إلى زوجها كما أمروا، فردوا أنتم إلى زوجها مثل ما أنفق. والمعاقبة : المُناقلة، أي : فعوضتم لمن ذهب زوجته بعوض، فليكن العوض مثل (231 ب) ما ذهب زوجته، قال الزهري: ويكون إخراج هذا العوض من الفيء. /

الآية السابعة. قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعْنَكَ عَلَى أَنْ لَا يُشْرِكْنَ بِاللَّهِ شَيْئًا﴾ الآية. وفيها مسائل :

المسألة الأولى : ثبت أن رسول الله ﷺ مَا مَسَّتْ يَدُهُ يَدَ امْرَأَةٍ، إِلَّا امْرَأَةٌ يَمْلِكُهَا، وقال : «لا أصفح النساء إنما قولي لمائة امرأة كقولي لامرأة واحدة». وروي أنه صَافَحَهُنَّ على ثوب، وروي أن عمر صافحهن عنه، وهذا ضعيف، وعن عبادة بن الصامت، أن رسول الله ﷺ قال : «بايعوني على أن لا تُشْرِكُوا بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا تُسْرِقُوا وَلَا تَزْنُوا، أَيُّهَا النِّسَاءُ، فَمَنْ وَفَى مِنْكُمْ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَمَنْ أَصَابَ مِنْكُمْ شَيْئًا فَعُوقِبَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ، وَمَنْ أَصَابَ مِنْهُ شَيْئًا فَسْتَرَهُ اللَّهُ فَهُوَ إِلَى اللَّهِ، إِنْ شَاءَ عَذِبُهُ، وَإِنْ شَاءَ غَفَرَ لَهُ»⁽⁵⁾.

وعن ابن عباس قال : «شَهِدْتُ الصَّلَاةَ يَوْمَ الْفِطْرِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ فَكُلُّهُمْ يُصَلِّيَانِ قَبْلَ الْخُطْبَةِ، ثُمَّ يَخْطُبُ، فَتَنْزِلُ رُسُلُ اللَّهِ ﷺ، فَشَقَّ الرِّجَالُ حَتَّى بَلَغَ النِّسَاءُ فَوَعِظَهُنَّ وَتَلَا عَلَيْهِنَّ: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ﴾ الآية. ثم قال حين

(5) الحديث في البخاري. انظر فتح الباري 1/64. وليس فيه: «أَيُّهَا النِّسَاءُ».

فرغ . أَتُنَّ عَلَى ذَلِكَ، فقالت امرأة واحدة: نعم، قال : فَتَصَدَّقْنَ، وبسطَ بِلَالُ ثَوْبَهُ، فجعلن يُلقينَ فِيهِ الْفَتَحَ⁽⁶⁾ والخواتمَ . وقوله : ﴿وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَادَهُنَّ﴾ يعني : الوأد، ولذلك إن كان ولد زنى فرمته، فإن رميه كقتله. وقوله : ﴿يَبِينُ أَيْدِيَهُنَّ﴾. المراد : أكل الحرام، وقوله : ﴿وَأَرْجُلَهُنَّ﴾. المراد الكذب في انقضاء العدة. وقيل : المراد إلحاق الولد بغير أبيه، وقوله : ﴿وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ﴾. المراد به النياحة، وقيل : ولا يُحَدِّثَنَّ الرجال، والصحيح أنه عام في وظائف الشريعة، وفي الحديث : «إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا بَايَعَ النِّسَاءَ [بَايَعَهُنَّ]⁽⁷⁾ عَلَى مَقْتَضَى الْآيَةِ».

المسألة الثانية : روت أم عطية أنها قالت : بايعنا رسول الله ﷺ فقرأ علينا الآية، ونُهِينَا عَنِ النِّيَاحَةِ، وفي الحديث : «لَيْسَ مِنَّا مَنْ حَمَشَ الْوَجُوهَ وَشَقَّ الْجُبُوبَ وَدَعَا بِدَعْوَى الْجَاهِلِيَّةِ⁽⁸⁾».

واعلم : أنه تعالى صَرَّحَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ بِالْخِصَالِ السِّتِ وَهِيَ أَرْكَانُ [النَّهْيِ فِي الدِّينِ، وَلَمْ يَذْكُرْ أَرْكَانَ الْأَمْرِ]⁽⁹⁾، وهي ست خصال : الشهادة، والصلاة، والزكاة، والصيام، والحج، والغسل من الجنابة. وفي الحديث : «بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ». فذكر ماعدا الغسل من الجنابة. وفي الحديث : «إِنَّ الْخِزْوِمِيَّةَ سَرَقَتْ فَأَهِمَّ قَرِيضًا أَمْرُهَا، فَقَالُوا : مَنْ يَكْلُمُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَوْ يَجْتَرِيءُ عَلَيْهِ إِلَّا أَسَامَةُ

(6) يفتح الفاء والتاء : الخلق من الفضة لافص فيها.

(7) كلمة : [بَايَعَهُمْ] ساقطة في الأصل إما من قلم الناسخ، وإما من المؤلف اعتماداً على جواز حذف جواب الشرط للعلم به ففي الخلاصة :

وَالشَّرْطُ يَغْنِي عَنْ جَوَابٍ قَدْ غَنِمَ . وَالْعَكْسُ قَدْ يَأْتِي إِنْ الْمَعْنَى فُهِمَ.

(8) في الجامع باللفظ : « لَيْسَ مِنَّا، مَنْ لَطَمَ الْخُدُودَ، وَشَقَّ الْجُبُوبَ، وَدَعَا بِدَعْوَى الْجَاهِلِيَّةِ ». فيض القدير

387/5.

(9) بالأصل هنا بياض، والإلحاق من الكبرى 1794/4.

جِبَّة، فقال : «أَتَشْفَعُ فِي حَدٍّ مِنْ حُدُودِ اللَّهِ؟ وَاللَّهِ، لو سَرَقَتْ فَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ [لَقَطَعْتُ يَدَهَا] ⁽¹⁰⁾».

وفي الحديث : «إِنْ وَفَدَ عَبْدُ الْقَيْسِ أَتَوْا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَأَمَرَهُمْ بِأَرْبَعٍ، وَنَهَاَهُمْ عَنْ أَرْبَعٍ. أَمَرَهُمْ بِالْإِيمَانِ بِاللَّهِ. وَإِقَامِ الصَّلَاةِ، وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ، وَأَنْ يُؤَدُّوا خُمْسًا مِنَ الْمَغْنَمِ. وَنَهَاَهُمْ عَنِ الرِّبَا، وَالْمَرْفَاقِ، وَالْحَنْتَمِ [وَالنَّقِيرِ] ⁽¹¹⁾» «وَلَمَّا قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ﴿وَلَا يَسْرِقُونَ﴾. قَالَتْ هُنْدٌ : يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ أَبَا سَفْيَانَ رَجُلٌ مَسِيكٌ، فَهَلْ عَلَيَّ حَرْجٌ أَنْ أَخْذَ مِنْ مَالِهِ مَا يَكْفِينِي وَوَلَدِي؟ قَالَ : لَا. أَيْ : لَا حَرْجَ عَلَيْكَ فِيمَا أَخَذْتَ بِالْمَعْرُوفِ».

المسألة الثالثة : «يُكْتَبُ إِسْلَامُ الْكَافِرِ كَمَا تَكْتُبُ مَعَالِمَ الدِّينِ الْمُهْمَةَ، وَنَصَ ذَلِكَ : «أَسْلَمَ فَلَانُ بْنُ فَلَانٍ الْفُلَانِي وَأَمِنَ بِاللَّهِ وَبِرَسُولِهِ مُحَمَّدٍ، وَشَهِدَ بِشَهَادَةِ الصَّدَقِ، وَأَقْرَبَ بِدَعْوَةِ الْحَقِّ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ، وَالتَزَمَ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسَ بِأَرْكَانِهَا وَأَوْصَافِهَا، وَأَدَّاءَ الزَّكَاةِ بِشُرُوطِهَا، وَصُومَ رَمَضَانَ، وَالْحَجَّ إِلَى بَيْتِ اللَّهِ الْحَرَامِ، إِنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا، وَالْغَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ، وَالْوُضُوءَ مِنَ الْحَدَثِ، وَخَلَعَ الْأَنْدَادَ مِنْ دُونِ اللَّهِ، وَتَحَقَّقَ أَنَّ اللَّهَ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، فَإِنْ كَانَ نَصْرَانِيًّا، قُلْتُ : وَأَنْ عَيْسَى عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ، وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحَ مِنْهُ، وَإِنْ كَانَ يَهُودِيًّا، قُلْتُ : وَأَنْ الْعَزِيزُ عَبْدُ اللَّهِ، وَإِنْ كَانَ صَابِعِيًّا، قُلْتُ : وَأَنَّ الْمَلَائِكَةَ عِبِيدُ اللَّهِ الْكَرَامِ وَكُتَابُهُ الْبُرَّةُ الَّذِينَ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ».

(10) بياض بالأصل، والإلحاق من لفظ الحديث.

(11) بياض، والإثبات من نص الحديث، وهو نهى عن الانتباز في هذه الأواني لسرعة الاختيار بها.

سورة الصف

فيها آيتان :

الآية الأولى. قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾
لاشك أن من التزم شيئاً، فإنه يلزمه شرعاً، فمن التزم نذراً مطلقاً، فقال لله
عَلَيَّ صَوْمٌ أو صلاةٌ أو صدقةٌ أو نحو ذلك من القرب، فإنه يلزمه إجماعاً، وإن
التزم نذراً مقيداً بشرط، فقال: إن قدم غائبي أو شفى الله مريضى، أو كفاني
الله شر كذا فعلي صدقة، فقال مالك وأبو حنيفة : يلزمه الوفاء به، تمسكاً بالآية،
قال الشافعي في أحد أقواله : لا يلزمه الوفاء به، ولو وعد أحداً بشيء فإن
كان منوطاً بسبب، كقوله: إن تزوجت أعنتك بدينار أو إن ابتعت حاجة
أعطيتك. كذا لزم عند الفقهاء إجماعاً، وإن كان مجرداً، فقليل: يلزمه، تمسكاً بهذه
الآية. لأنه تعالى ذم من لم يف بعهده، وجاء أنهم كانوا يقولون : لو نعلم أي
الأعمال أحبُّ إلى الله لعملناه، فنزلت الآية.

قال القاضي : والصحيح عندي أن الوعد يجب الوفاء به، على كل حال.
لقوله تعالى : «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ⁽¹⁾».

(232 ب) الآية الثانية. / قوله تعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا
كَانَتْهُمْ بُنْيَانٌ مَرَّصُوصٌ﴾. المرصوص : المحكم الثابت. الذي كأنما عقد
بالرصاص، وهكذا هو محراب داوود ، بالمسجد الأقصى، عقد بالرصاص.
والمحبة هنا إرادة الله ثواب العبد، وفي إحكام الصفوف جمال الصلاة، وإتقان
الجيش، ولا يخرج أحد عن الصف في القتال إلا إذا كان للمبارزة، كما كان في
حروب رسول الله ﷺ.

(1) الآية (1) المائدة.

سورة الجمعة

فيها آيتان :

الآية الأولى. قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ
الْجُمُعَةِ﴾. وفيها مسائل :

المسألة الأولى : ظاهر⁽¹⁾ الآية أن الخطاب بالجمعة متوجه إلى المؤمنين دون
الكفار، لكننا نقول إن الكفار مخاطبون بفروع الشريعة، ومن جملة الجمعة، وإنما
خص بهذه الآية المؤمنين دون الكفار تشريفاً لهم، لقوله، عليه الصلاة والسلام :
«نَحْنُ الْآخِرُونَ السَّابِقُونَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، بَيِّدَ أَنَّهُمْ أَوْتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِنَا، وَأَوْتِنَاهُ
مِنْ بَعْدِهِمْ، فَهَذَا الْيَوْمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ فَهَدَانَا اللَّهُ لَهُ وَغَدًا لِلْيَهُودِ وَلِلنَّصَارَى
بَعْدَ غَدِ وَالْجُمُعَةُ أَفْضَلُ الْأَيَّامِ⁽²⁾». وفي الحديث : «إِنَّ جَبْرِيْلَ جَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ

(1) كيف يكون ظاهراً وقد صرح بالإيمان في قوله : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾. وهو صريح لا ظاهر.

(2) البخاري في الوضوء والجمعة. المعجم المفهرس 402/2.

ﷺ وبیده مرآة، وفيها نكتة سوداء، فقلت : يا جبريل، ماهذه المرآة، فقال : يوم الجمعة، قال ما هذه النكتة؟ قال : الساعة، وقد جاءت فيها». الحديث.

المسألة الثانية : الجمعة فرض، وهي ظهر اليوم، أو بدل منه. ونقل سحنون أن بعض الناس قال: يجوز للعروس أن يتخلف عن صلاة الجماعة، فكيف عن صلاة الجمعة؟ ! وقوله تعالى : ﴿إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ﴾. النداء هو الأذان، وقد كان الأذان في عهد رسول الله ﷺ في الجمعة، كما في سائر الصلوات، يؤذن واحداً إذا جلس رسول الله ﷺ على المنبر، وكذلك فعل عمر وعليٌّ بالكوفة، ثم زاد عثمان أذاناً ثانياً على الزوراء حين كثر الناس بالمدينة، فإذا سمعوه أقبلوا، فإذا جلس عثمان على المنبر أذن المؤذن، ثم يخطب عثمان، وفي الحديث إن الأذان كان على عهد رسول الله ﷺ واحداً، فلما كان زمان عثمان زاد النداء الثالث على الزوراء، وسماه ثالثاً لأنه أضافه إلى الإقامة، وهذا هو اليوم عندنا زائد، ثم الأذان عند زوال الشمس وجلس الإمام على المنبر ثم الإقامة.

المسألة الثالثة : قوله تعالى : ﴿لِلصَّلَاةِ﴾. أي للجمعة، وكانت العرب تسمي اليوم عروبة / ، ثم أن كعب بن لؤي سماها جمعة، لاجتماع الناس فيه إليه. وقوله : ﴿فَاسْعَوْا﴾. قال الحسن : أراد بالسعي النية، وقال الجمهور : هو العمل، وقيل : السعي على الأقدام، وهو أفضل، وقوله : ﴿إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ﴾. قال ابن جبير : الذكر هنا الخطبة، وقيل : الصلاة، ودلت الآية على وجوب الخطبة، وقال ابن الماجشون : هي السنة. وقوله تعالى : ﴿وَذَرُوا الْبَيْعَ﴾. لاختلاف في تحريم البيع ابتداء، فإن وقع فإنه يفسخ ما لم يفت، قاله مالك، وفي المدونة، وقيل : البيع ماض، وقال عبد الملك : يُفسخ بيع من اعتاد ذلك، وقال الشافعي : يفسخ إن فات.

قال القاضي : وهو الصحيح، لقوله، عليه السلام : «مَنْ عَمِلَ عَمَلًا لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ رَدٌّ»⁽³⁾. وأما النكاح فقال ابن القاسم : لا يفسخ، والصحيح

(3) أخرجه مسلم رقم الحديث (1344) ت. عبد الباقي.

فسخه، لأنه شاغل كالبيع، وكل ماشغل من العقود عن الجمعة، فهو حرام. وقوله : ﴿إِذَا نُودِيَ﴾. خاص بمن قرب من النداء، فأما من بعدت داره من النداء، فإنه لا يتوجه الخطاب نحوه، قال العلماء المحققون : الجمعة تلزم من كان على ثلاثة أميال من المدينة، لأن ذلك أقصى ما يبلغه الصوت الرفيع. ودلت الآية على أن الجمعة لا تجب إلا بالنداء، والنداء لا يكون إلا بعد دخول الوقت، وأجاز أحمد بن أبي بكر أن تصلى قبل الزوال، وروى ذلك عن أبي بكر الصديق، قال مالك : والتكبير بالجمعة إنما يكون قرب الزوال، وقال : إن قوله، عليه الصلاة والسلام : «مَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الْأُولَى فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ بُدْنَةً⁽⁴⁾». الحديث. المراد الساعة الأولى تتبعض أجزاؤها، وحمله عامة العلماء على الساعات الزمانية، وهذا هو الصحيح، تمسكاً بظاهر الحديث، وعملاً بتكرار [فعل⁽⁵⁾] الصحابة.

المسألة الرابعة : فرض الله السعي إلى الجمعة على كل مسلم. رداً على من يقول إنها فرض كفاية لقوله تعالى : ﴿فَاسْعَوْا﴾. وهذا عام في المأمورين، ولقوله، عليه الصلاة والسلام : «الرَّوَّاحُ إِلَى الْجُمُعَةِ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ». . واعلم أنه لا تسقط الجمعة لكونها في يوم عيد، لأن الأمر بها متوجه في كل الأيام، وقال ابن حنبل : إذا اجتمع عيد وجمعة سقط فرض الجمعة لتقدم العيد عليها، واشتغال الناس به عنها، ولأن عثمان أذن لأهل العوالي في يوم العيد أن يتخلفوا عن الجمعة، قال مالك : ولم يبلغني عن غيره.

الآية الثانية : [قوله تعالى] : ⁽⁶⁾ ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُّوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا﴾. كان رسول الله ﷺ في الجمعة فَدَخَلَتْ عِيرٌ⁽⁷⁾ إلى المدينة فخرج الناس إليها حتى لم يبق معه، عليه السلام، سوى اثني عشر رجلاً، فنزلت

(4) انظر الحديث بتمامه في الموطأ 206/1 بشرح الزرقاني.

(5) كلمة : [فعل] ساقطة بالأصل، والإلحاق من السياق.

(6) الإلحاق من السياق.

(7) العير بكسر العين. الإبل التي تحمل الميرة والبضائع، وفتح العين : الحمار

الآية، وقد دلت على أن الإمام إنما يخطب قائماً، وهكذا خطب رسول الله ﷺ وأبو بكر وعمر، وأول من خطب جالساً عثمان في آخر إمارته، وقيل : إنَّ أول من خطب جالساً معاوية.

سورة المنافقون

فيها ثلاث آيات :

الآية الأولى : ﴿قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ﴾. الآية. أما الشهادة فتكون بالقلب، وباللسان، وبالجوارح، فشهادة القلب الاعتقاد، والعلم، وشهادة اللسان التلفظ بالشهادتين، وبها تُعَصَّمُ الدماء والأموال. قال، عليه الصلاة والسلام: «أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، فَإِذَا قَالُوهَا، عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا، وَحِسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ»⁽¹⁾. وقوله : ﴿وَاللَّهُ يَشْهَدُ﴾ أي يعلم قال مالك : ومن قال : أشهد، فإنه بين أنه أرادها لله.

الآية الثانية. قوله تعالى : ﴿اتَّخِذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً﴾. الآية. في الصحيح عن زيد بن أرقم قال : كنت في غزاة، فسمعت عبد الله بن أبي سلول يقول : لا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا مِنْ حَوْلِهِ. ولئن رجعنا إلى المدينة

(1) البخاري في كتاب الإيمان انظر الفتح 63/1.

ليخرجن الأعز منها الأذل، فذكرت ذلك لعمي، فذكر ذلك لرسول الله ﷺ فدعاني فجئته، فأرسل إلى عبد الله بن أبي سلول وأصحابه فحلفوا ما قالوا : فكذّبي رسول الله ﷺ وصدّقه، فأصابني همٌّ فنزل : ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ﴾ فبعث إليّ رسول الله ﷺ وقال : «إِنَّ اللَّهَ قَدْ صَدَّقَكَ». وتبين أن هذه اليمين كانت غموساً موجبة للنار.

الآية الثالثة. ﴿وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ﴾. الآية. في الترمذي : عن ابن عباس قال : مَنْ كَانَ لَهُ مَالٌ يُبْلَغُهُ حِجُّ الْبَيْتِ، أَوْ تَجِبُ فِيهِ الزَّكَاةُ، فَلَمْ يَفْعَلْ شَيْئاً سَأَلَ الرَّجْعَةَ عِنْدَ الْمَوْتِ. قيل له : فما يُوجب الزَّكَاةَ؟ قال : إذا بلغ مائتين فصاعداً، قيل له : فما يوجب الحج؟ قال : الزَّادُ وَالْبَعِيرُ. قال : وتمسك ابن عباس بعموم الآية في الإنفاق الواجب خاصة دون التطوع.

قال القاضي : وهو الصحيح، لأن الوعيد إنما يتعلق بترك الواجب.

سورة التغابن

فيها خمس آيات :

(234أ) الآية الأولى. قوله تعالى : ﴿ذَلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ﴾. قال المفسرون :/المراد بذلك غبن أهل الجنة أهل النار على طريق المبادلة. فإن أهل الجنة لهم الخير، وأهل النار لهم الشر، فيكون أهل النار مغبونين.

تنبيه : استدل علماؤنا بهذه الآية على أنه لا يجوز الغبن في المعاملات، لأن الله تعالى خصص التغابن بيوم القيامة⁽¹⁾، فقال : ﴿ذَلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ﴾. وهذا يفيد أنه لا غبن في الدنيا، فكل من اطلع على غبن في بيع، فإنه مردود إذا زاد على الثلث، قاله البغداديون، واحتجوا بقوله، عليه الصلاة والسلام، [لِحَبَّانِ بْنِ مُنْقَذٍ⁽²⁾] : «إِذَا بَايَعْتَ فَقُلْ : لَا خِلَافَةَ وَلَكَ الْخِيَارُ ثَلَاثًا». وإنما قدر علماؤنا الغبن

(1) وجه التخصيص من تعريف الجزأين ﴿ذَلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ﴾.

(2) بالأصل لجبار (بن) ثم بياض، وما أثبت، هو الصحيح. انظر الحافظ في فتح الباري باب ما يكره من الخداع في البيع 337/4. وانظر الآتي على شرح مسلم 198/4، فإنه قال : المراد بالرجل حبان بن منقذ، وكان قد بلغ من العمر مائة وثلاثين سنة، وهو بفتح المهملة والموحدة الثقيلة.

بالثالث، إذ رآوه حداثاً في الشريعة في أشياء كالوصية والجوائح، ومعاملة⁽³⁾ المرأة، وقال علماء الصوفية : إن الله كتب الغبن على كافة الخلق، وفي الأثر أن رسول الله ﷺ قال : « لا يلقى الله أحد إلا نادماً إن كان مُسيئاً نَدِمَ على إِسَائِيهِ، وَإِنْ كَانَ مُحْسِناً نَدِمَ على عَدَمِ زِيَادَةِ إِحْسَانِهِ⁽⁴⁾ ».

الآية الثانية : قوله تعالى : ﴿وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ﴾ أي : مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ هدى الله قلبه، وشرحه، والمراد : الرضى بالقضاء، والتسليم لما ينفذ من أمر الله، والصبر على المصائب، فقد قال رسول الله ﷺ : «تَذْمَعُ الْعَيْنُ، وَيَحْزَنُ الْقَلْبُ وَلَا نَقُولُ إِلَّا مَا يُرْضِي رَبَّنَا، وَإِنَّا بِكَ يَا إِبْرَاهِيمَ لَمَحْزُونُونَ» .

الآية الثالثة. قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عُدُوًّا لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ﴾ . في الترمذي : إن هؤلاء رجال أسلموا من أهل مكة وأرادوا أن يأتوا رسول الله ﷺ فأبى أزواجهم وأولادهم أن يدعُوهم يأتون رسول الله ﷺ، فلما أتوا رسول الله ﷺ، رأوا الناس قد تفقهوا في الدين، فهموا أن يُعاقبوا أزواجهم وأولادهم، فنزلت الآية. ولاشك أن الزوجة والولد، إذا فعلا فَعَلَ الْعَدُوَّ كُنا عدوين، ولاعدو أشدُّ مِمَّنْ يَصْرِفُكَ عن الطاعة، وعداوة القرين كذلك، قال الله تعالى : ﴿وَقِيضْنَا لَهُمْ قُرَنَاءَ فَزَيَّنُوا لَهُمْ﴾⁽⁵⁾ . وفي حِكْمِ عيسى : «مَنِ اتَّخَذَ أَهْلًا وَوَلَدًا كَانَ لِلدُّنْيَا عَبْدًا». ولا دناءة أعظم من طلب الدنيا، ولا هِمةٌ أَحْسَنُ مِنْ هِمةٍ مَنْ طَلَبَ الْمُنَافَسَةَ وَالرِّيَاسَةَ، وقوله : ﴿فَاحْذَرُوهُمْ﴾ . أي : اتقوهم على أنفسكم، وقوله : ﴿وَإِنْ تَغْفُوا وَتَصْفَحُوا وَتَغْفُرُوا﴾ . قال بعض

(3) يشير به إلى أن المرأة لا يجوز لها التبرع بما زاد على الثلث (إلا بإذن زوجها فهي، محجور عليها في المعاملة...).

(4) في الترمذي بلفظ : «ما مِنْ أَحَدٍ يَمُوتُ إِلَّا نَدِمَ. قالوا : وما ندامته، يا رسول الله؟ قال : إِنْ كَانَ مُحْسِناً نَدِمَ أَنْ لَا يَكُونَ أَزْدَادًا. وَإِنْ كَانَ مُسِيئاً نَدِمَ أَنْ لَا يَكُونَ نَزْعًا. انظر كتاب الزهد

المفسرين : أسلم قوم من أهل مكة فمنعهم أزواجهم وأولادهم من الهجرة، فقال بعضهم : لئن رجعت لأقتلنهم. وقال آخرون : لئن رجعت لم ينالوا مني خيراً (234ب) أبداً، فنزلت الآية .

الآية الرابعة. قوله تعالى : ﴿إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ﴾. في الترمذي : «إن رسول الله ﷺ كان يخطب، فجاء الحسن والحسين وعليهما قميصان أحمران وهما يمشيان ويعثران : فنزل رسول الله من المنبر، فحملهما، ووضعهما بين يديه، ثم قال : صدق الله ﴿إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ﴾ نظرت إلى هذين الصبيين يمشيان ويعثران ، فلم أصبر حتى قطعْتُ حديثي ورفعتهما». والفتنة : الاختبار، أي اختبر الله العبد بالمال والولد، ليرى أطيعه أم يعصيه، مع أنه عالم بما يصدر عن العبد، ومقدر به عليه، والأجر العظيم هنا الجنة. قال الشاعر :

مَا مَتَّحَنَ اللَّهُ بِهِ خَلْقَهُ كَالنَّارِ وَالْجَنَّةِ مِنْ خِلْقَتِهِ
فَهَجَرُهُ أَعْظَمُ مِنْ نَارِهِ وَوَصْلُهُ أَطْيَبُ مِنْ جَنَّتِهِ

وفي البخاري : إن رسول الله ﷺ قال : «إن الله يقول: يا أهل الجنة! يقولون لبيك وسعديك. فيقول: هل رضيتم؟ فيقولون : ومالنا لانرضى، وقد أعطينا ما لم نعط أحداً من خلقك، فيقول أجل عليكم رضواني فلا أسخط عليكم بعده أبداً». ولا شك أن الرضى غاية الأمل، واعلم أن الابتلاء اختبار وفتنة، قال الشاعر :

وَقَدْ فُتِنَ النَّاسُ فِي دِينِهِمْ وَخَلَّى ابْنُ عَفَّانٍ شَرًّا طَوِيلًا

الآية الخامسة. قوله تعالى : ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾. الآية. لما نزل قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ﴾⁽⁶⁾. قالوا : لو اجتمع أهل السماوات والأرض، لم يقدرُوا على ذلك، فنزلت الآية ناسخة، لقوله: ﴿اتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾. وفي الصحيح : أن رسول الله ﷺ، قال : «إذا أمرتكم بأمر

(6) الآية (102) آل عمران.

فأتوا منه ما استطعتم وإذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه». وقوله : ﴿وَاسْمَعُوا﴾ أي أصغوا إلى ما ينزل عليكم. والطاعة: الانقياد. وقوله : ﴿وَأَنْفِقُوا خَيْرًا لِّأَنْفُسِكُمْ﴾. المراد الزكاة، وقيل : النفقة على النفس : قال تعالى : ﴿إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِّأَنْفُسِكُمْ⁽⁷⁾﴾. وفي الحديث : «إن رسول الله ﷺ قال له رجل : عندي دينار، قال : أنفقه على نفسك. قال عندي آخر : قال : أنفقه على أهيك، قال : عندي آخر، قال : أنفقه على ولدك. قال : عندي آخر، قال : تصدق به». فبدأ بالنفس ثم بالأهل ثم بالولد. وآخر التصدق، وهذا هو الأصل في الشرع .

(7) الآية (7) الإسراء.

سورة الطلاق

(235ب) فيها خمس آيات : /

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ﴾. الآية. وفيها مسائل :

المسألة الأولى : طلق رسول الله ﷺ حفصة، فلما أتت أهلها، نزلت الآية. وقيل له : راجعها، فإنها صوامة. وهي من أزواجك في الجنة، والخطاب لرسول الله ﷺ، وأتى بلفظ الجمع تعظيماً وتشريفاً، وقيل : الخطاب له. والمراد أمته، والمعنى يا أيها النبي قل لأمتك، إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن، والمراد النساء المدخول بهن إذ لا عدة على غير المدخول بها، لقوله — تعالى — : ﴿ثُمَّ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُونَهَا⁽¹⁾﴾، وقيل : لعدتهن أي في عدتهن، لأن اللام تأتي بمعنى في، قال تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قَدْ مَنَّا لِحَيَاتِي⁽²⁾﴾. أي في حياتي.

(1) الآية (49) الأحزاب.

(2) الآية (27) الفجر.

المسألة الثانية : قال مالك والشافعي : المعتبر زمان الطهر لأن الأقراء الأطهار، وقال أبو حنيفة : المعتبر زمان الحيض، لأن الأقراء : الحيض وفي الحديث : «فَطَلَّقُوهُنَّ لِقَبْلِ عِدَّتِهِنَّ». وقد طلق عبد الله بن عمر زوجته في الحيض فذكر ذلك لرسول الله ﷺ فتغيظ، ثم قال : «مُرْهُ فَلْيَرِاجِعْهَا، ثُمَّ يُمَسِّكُ حَتَّى تَطْهَرَ ثُمَّ تَحِيضُ ثُمَّ تَطْهَرُ، فَإِنْ بَدَأَ لَهُ أَنْ يَطْلُقَهَا، فَلْيَطْلُقْهَا طَاهِرًا، قَبْلَ أَنْ يَمْسَهَا». فتلک العدة التي أمر الله أن يطلق لها النساء.

المسألة الثالثة : الطلاق سني وبدعي. أما السني، فقال علماؤنا : هو مااجتمعت فيه سبعة شروط، وهي أن يطلقها واحدة، طاهرًا، وهي ممن تحيض، ولم يمسهَا، في ذلك الطهر، ولا تقدّمه طلاق في حيض، ولا تبعه طلاق، في طهر يتلوه وخلا عن العوض، وهذه الشروط مستقرأة من حديث ابن عمر. وقال الشافعي : طلاق السنة، أن يطلقها في كل طهر خاصة. ولو طلقها ثلاثاً في طهر لم يكن بدعيًا، وقال أبو حنيفة : طلاق السنة : أن يطلقها في كل قرء طليقة، وقوله : «وَأَحْضُوا الْعِدَّةَ» أي احفظوها والإشارة إلى قوله ، تعالى : «وَالْمُطَلَّقاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ⁽³⁾». والأمر بالإحصاء خاص بالأزواج، وقيل : خاص بالزوجات، وقيل : للمسلمين.

فائدة : أسباب العدة أربعة : الطلاق، والفسخ، والوفاة، وانتقال الملك، فالوفاة والطلاق مذكوران في القرآن، والفسخ محمول على الطلاق، والاستبراء مذكور في السنة وسُمي الاستبراء عدة، لأنه يقع في مدة ذات عدد، وفروع ذلك مذكورة في كتب الفروع، وقوله : «لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ، وَلَا يَخْرُجْنَ». جعل الله للمطلقة السكنى فرضاً لازماً، وحقاً واجباً، وفيه حق الله (236 أ) تعالى / لايجوز للزوج إمساكه عنها، ولايجوز لها إسقاطه عن الزوج، وقوله :

(3) الآية (226) البقرة.

﴿لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ﴾. المراد إضافتهن إلى البيوت، بمعنى الإسكان، فإن الزوج لا يجوز له إخراج المطلقة في زمن عدتها من بيت سكنائها، ولا يجوز لها أن تخرج منه.

تنبيه : ذكر الله تعالى الإخراج، والخروج، ومنع من ذلك، لكن جاء في مسلم عن جابر أن خالته أذن لها رسول الله ﷺ بجذاد نخلها، وفي الصحيحين أن فاطمة بنت قيس طلقها زوجها بآخر الثلاث، فقال لها رسول الله ﷺ : «لا نفقة لك، ولا سكنى»، وفي مسلم : «أن فاطمة قالت لرسول الله ﷺ : إني أخاف أن يُقْتَحَمَ عَلَيَّ، فقال لها : اخرجي». وفي البخاري : «إن عائشة قالت كانت فاطمة في مكان وحش فخيف عليها». وفي الصحيح : «إن عمر قال في حديث فاطمة بنت قيس لاندع كتاب ربنا ولا سنة نبينا. لقول امرأة لاندري أحفظت أم نسيت؟». وقد أنكره عمر متمسكاً بالقرآن، فإنه تعالى يقول : ﴿أَسْكِنُوهُنَّ﴾. وهو عموم في كل مطلقة، وقد ردته عائشة بعله التوحش، ورأت أن الخروج لعذر يجوز، وفي الصحيح : «إن فاطمة قالت: بيني وبينكم كتاب الله. قال تعالى : ﴿لَا تُدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا﴾. فَأُيِّ أَمْرٌ يُحْدِثُ بَعْدَ الثَلَاثِ، فَبَيِّنْتَ أَنَّ التَّحْرِيمَ لَيْسَ فِي الْإِخْرَاجِ وَالْخُرُوجِ. إِنَّمَا فِي الرَّجْعَةِ .

قال القاضي أبو بكر : ظهر من هذا أن لزوم البيت للمعتدة شرع لازم، وأن الخروج لأجل حاجة المعاش وخوف عورة المسكن جائز بالسنة. تفريع : أما الخروج للتوحش والإذابة وطلب المعاش، فيكون انتقالاً محضاً، وأما الخروج للتصرف في الحاجات، فيكون نهائياً لا ليلاً، إذ لا سبيل لها إلى المبيت عن منزلها، وإنما تخرج بالأسحار، وترجع قبل نزول فحمة الليل، قال مالك : ولا تخرج دائماً، وإنما تخرج إن احتاجت إلى الخروج، وإنما تخرج في العدة كما تخرج في النكاح، لكن النكاح يتوقف الخروج فيه على إذن الزوج، والعدة يتوقف الخروج فيها على إذن الله تعالى، وإذنه تعالى إنما هو بسبب الحاجة.

المسألة الرابعة : قوله تعالى : ﴿إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مَبِينَةٍ﴾. الفاحشة، هنا الرُّنْيُ، وقيل : إنها كل معصية، واختاره الطبري. وقال ابن عمر : هي الخروج (236ب) من المنزل. وقوله : ﴿لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثَ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا﴾. قال / المفسرون : الأمر هنا : الرغبة في الرجعة، ودلت الآية على طلاق الواحدة. وعلى النهي عن الثلاث، لأن فيه إضراراً على المطلق إذ لا يجد سبيلاً إلى الرجعة.

الآية الثانية : قوله تعالى : ﴿فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ﴾. الآية. وفيها مسائل :

المسألة الأولى : المراد : إذا قاربن انقضاء العدة. فإما أن تمسكوهن بعقد الرجعة، أو فارقوهن بعدمها، وانقضاء العدة، وعبر عن مقارنة البلوغ سائغ لغة وشرعاً، وفي الحديث : «إِنَّ ابْنَ أُمِّ مَكْتُومٍ لَا يُنَادِي حَتَّى يَقَالَ لَهُ : أَصْبَحْتَ. أَصْبَحْتَ» أي : قاربت الصباح. وقوله : ﴿بِمَعْرُوفٍ﴾ أي بمعلوم من الإشهاد، وقيل : المراد نفي الإضرار. فإن الجاهلية كانوا إذا طلقوا المرأة تركوها حتى تشرف على انقضاء العدة، راجعوا، ثم طلقوا، فإذا أشرفت المرأة على انقضاء العدة طلقوها، وهكذا أبدأ فنهوا عن الإضرار هنا، وقال في البقرة : ﴿وَلَا تُمَسِّكُوهُنَّ ضِرَاراً لِّتَعْتَدُوا⁽⁴⁾﴾ وقوله : ﴿فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ﴾. يوجب أن يكون القول قول المرأة في انقضاء العدة [إذا ادّعت ذلك فيما يمكن⁽⁵⁾].

المسألة الثانية : قوله تعالى : ﴿فَأَمْسِكُوهُنَّ﴾. هذا كقوله تعالى : ﴿وَبُعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ فِي ذَلِكَ⁽⁶⁾﴾. ولا خلاف أن الزوج له الرجعة في العدة، وتكون الرجعة بالقول وبالفعل عندنا ، وقال الشافعي : إنها تكون بالقول، قال علمائنا : وإنما تكون بالفعل إذا نوى به الرجعة، فإذا وطئ أو قبل أو باشر

(4) الآية (231) البقرة.

(5) هنا بياض بالأصل، والإلحاق من الكبرى 1833/4.

(6) الآية (226) البقرة.

ونوى بذلك الرجعة صحت وإلا فلا، وقال أبو حنيفة : مجرد الوطء رجعة، واختلف في الرجعة، فعندنا أنها محرمة الوطء، فلا بد من قصد الرد وحينئذ يصح الوطء، وقال أبو حنيفة: وطؤها مباح. واحتج بأنه طلاق لا يقطع النكاح، فلا يحرم الوطء. كما لو قال : إن قدم زيد فأنت طالق، والجواب أن الطلاق هنا، لم يقع إلا بعد قدوم زيد. وهنا⁽⁷⁾ قد وقع فافترقا.

المسألة الثالثة : قد قررنا أن الرجعة تكون بالقول والفعل مع النية، فلو نوى ولم يقع قول ولا فعل أو بالعكس، ففي المدة، أن الوطء العاري عن النية ليس برجعة، وأما القول العاري عن النية، فهو رجعة، إذا قال راجعتك، وأنا هازل، وقال أشهب : إذا عري القول أو الفعل عن النية فليس برجعة، وإذا قلنا : نكاح الهازل لا يلزم، فكذلك رجعته فإن نوى الرجعة دون قول أو فعل. فقال القرويون : هذا كقول مالك في الطلاق / واليمين أنهما يصحان بالنية⁽⁸⁾ دون قول.

المسألة الرابعة : قوله تعالى : ﴿وَأَشْهِدُوا ذَوْيَ عَدْلٍ مِنْكُمْ﴾. هذا ظاهر في الوجوب، وبه قال أحمد، في أحد قوليه، وقال الشافعي، وقال مالك، وأبو حنيفة، وأحمد، والشافعي، أيضاً، إن الرجعة لا تفتقر لإشهاد كسائر الحقوق، فإن راجعها بعد أن ارتدت لم تصح الرجعة. وقال المزي : تصح، لعموم قوله : ﴿فَإِذَا بَلَغَ أَجْلُهُنَّ فَأُمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ﴾. وهي عموم في كل زوجة مسلمة، أو مرتدة، ولأن الرجعة تصح حال إحرامها وحيضها، فكذلك حال ارتدادها، وهذا فاسد، فإن الرجعة استباحة فرج محرم، فلم يجوز مع الردة كالنكاح، وأما المطلقة، والحائض، فلا يحرم منهما سوى الخلوة.

(7) هنا : إشارة إلى الطلاق الرجعي الذي هو موضوع المسألة، فتأمل.

(8) الذي به الفتوى في مذهب الإمام مالك أنه لا يلزم الطلاق بالنية دون قول ففي مختصر خليل، ولا بالعزم عليه.

المسألة الخامسة : لو قال بعد العدة كنت راجعتك، وصدقته، جاز فإن أنكرت حلفت، وقوله تعالى : ﴿وَأَشْهِدُوا ذَوْيَ عَدْلٍ﴾ هذا يدل على أن الشهود في الرجعة ذكور، لقوله تعالى : ﴿ذَوِّي﴾. فإنه مذكور، وقد قال علمائنا : لا تجوز شهادة النساء إلا في الأموال. وقوله تعالى : ﴿وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ﴾. أي: لا تُغيروها، وأثروا بها على وجهها.

الآية الثالثة. قوله تعالى : ﴿وَاللَّائِي يَكْسَنُ مِنَ الْمَحِضِ مِنْ نِسَائِكُمْ﴾ الآية. وفيها مسائل:

المسألة الأولى : هذه آية مشكلة، ولهذا قال مجاهد : الآية واردة في المستحاضة، لأنها لاتدري أدم حيض أم علة، وقيل : إن إن بمعنى إذ، فإن حروف المعاني يبدل بعضها ببعض، وسبب هذا البديل : «إن أُنبي بن كعب قال : يارسول الله، إن الله قد بين لنا عدة الحائض بالأقراء، فما حكم اليائسة والصغيرة؟». فنزلت الآية. وقال مجاهد : الآية واردة في المستحاضة، لأنها لاتدري أدم حيض هذه أم دم علة؟

نكتة : أما بديل حروف المعاني بعضها من بعض فإنه لايجوز، وإن اختلفوا في حروف الخفض، وإنما شرعت العدة لأجل الرية، فإن الأصل براءة الرحم ويرتاب فيها لشغلها بالماء، فشرعت العدة لأجل هذه الرية، ولحقها ضرب من التعبد، وتقرير هذا أن حرف «إن» يتعلق بالشرط الواجب، كما يتعلق بالشرط الممكن، وعلى هذا يتخرج قوله، عليه الصلاة والسلام : «وإننا إن شاء الله بكم لأحقون»، وأما حديث أبي فغير صحيح.

[المسألة الثانية:] قوله تعالى : ﴿وَاللَّائِي لَمْ يَحِضْنَ﴾. يعني الصغيرة، وعدتها بالأشهر لتعذر الأقراء فيها عادة، والأحكام إنما أجراها الله، تعالى، على العادة، فهي (237 ب) تعتد بالأشهر، فإذا رأت الدم في زمن إمكانه / عند النساء، رجعت إليه لأنه الأصل

(9) بالأصل بياض، والإلحاق من السياق.

وقد قال عمر أيما امرأة اعتدت بحیضة، أو بحیضتين ثم رفعت حیضتها فإنها تسعة أشهر، فإن استبان بها حمل فذلك، وإلا اعتدت بعد تسعة أشهر بثلاثة أشهر، ثم حلت، وقال علماؤنا : تعتد بسنة، فإن كانت مسنة، وقال النساء : إن مثلها لا يحيض اعتدت بثلاثة أشهر، وقوله تعالى : ﴿وَاللَّائِي لَمْ يَحِضْنَ﴾. فيه دليل على أن للرجل أن يزوج ولده⁽¹⁰⁾ الصغير، لأن الله تعالى جعل عدة من لم تحض ثلاثة أشهر والصغيرة لا تحيض، ولكنها تعتد من الوفاة ولا تكون عدة إلا من وفاة.⁽¹¹⁾

المسألة الثالثة : قوله تعالى : ﴿وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾. المراد : المطلقة والمتوفى عنها، وحديث سبيعة، يدل على ذلك، لأن براءة الرحم قد حصلت بالوضع. وتنقضي عدة الحامل بوضع العلقه والمضغة، وقال الشافعي ، وأبو حنيفة : إنما تحل بما يكون ولداً.

الآية الرابعة. قوله تعالى : ﴿وَأَسْكِنُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ﴾. الآية. قال مالك : يخرج عنها إذا طلقها ويتركها في المنزل، لقوله — تعالى — : ﴿وَأَسْكِنُوهُنَّ﴾. فلو كان معها لما قال ذلك. وروى ابن نافع عن مالك : أن المراد بالآية المطلقة طلاقاً بائناً، وليست بحامل، قال : وهذه لها السكنى خاصة دون نفقة ولا كسوة، وإن كانت حاملاً أنفق وكسا، وأسكن حتى تضع حملها، وأما المطلقة طلاقاً سنياً فأحكام الزوجية باقية بينهما، ما لم تنقض العدة حاشا الوطاء، فإنه محرم على المشهور، حتى يراجع. وقوله : ﴿فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ﴾. قد اختلف العلماء فيمن يجب عليه الرضاع، فقال علماؤنا : رضاع الولد على الزوجة مادامت الزوجة إلا لشرفها أو مرضها فعلى الأب رضاعه، وقال الشافعي وأبو حنيفة : لا يجب على الأم بحال. وقال أبو ثور : يجب عليها في كل حال.

(10) الولد يشمل الذكر والأنثى لغة وشرعاً، وتذكر نعت المؤنث هنا راجع لا اعتبار لفظ الولد.

(11) هنا اختصار وإجحاف في تصوير المسألة، وأحكامها. انظر الكبرى 1838/4. الطبعة الجديدة.

لنا أن العرف خاص بأن الرضاع على الأم، إلا أن تكون شريفة أو مريضة، وما جرى به العرف والعوائد أصل من أصول الشريعة يُقضى به في الأحكام، وقوله : ﴿وَأَثَرُوا بِمَعْرُوفٍ﴾. المعروف : أن ترضع مادامت في عصمته.

الآية الخامسة. قوله تعالى : ﴿وَإِنْ تَعَاسَرْتُمْ فَسْتَزِيعُ لَهُ أُخْرَى﴾ الآية. المعنى إن امتنعت من رضاعه بعد الطلاق، فإن غيرها يُرضع إن قبل الولد غيرها، وإلا لزمها. وقوله : ﴿لَيُنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ﴾. هذا يدل على أن النفقة ليست مقدرة شرعاً، وإنما تقدر بحسب المنفق أو المنفق عليه، وتجري على العوائد فقد فرض للمنفوس في العام مائة درهم بالحجاز حيث غلا القوت ﴿وَمَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ﴾ الآية. أول ما يبدأ لهذا الإنسان بنفقة نفسه ثم بنفقة ولده، ومن يجب عليه (238 أ) إنفاقه، والأصل في ذلك قوله، عليه الصلاة والسلام، لهيئد : / «خذي ما يكفيك وولديك بالمعروف». فأحالتها على الكفاية، حين علم سعة أبي سفيان.

فرع : اعلم : أن الإنفاق ليس له تقدير شرعي، وإنما أحاله الله تعالى، على العوائد، فإنها دليل أصولي بنى الله عليها الأحكام، وربط الحلال والحرام، وقد نبه الله تعالى على ذلك في الكفارة، فقال : ﴿فَإِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ﴾. فيقدر للكبير لشبغته وكسوته للصلاة، وأما الصغير الذي لا يأكل الطعام فلائمه أجر رضاعها بحسب حالها وحال الأب، وقد فرض عمر للمنفوس مائة درهم، وفرض له عمر خمسين درهماً، وذلك بحسب الأوقات وغلاء السعر ورخصه، وروي أن عمر كان لا يفرض للمنفوس حتى يطعم، ثم أمر منادياً ينادي : «لاتعجلوا على أولادكم بالفطام فإننا نفرض لكل مولود في الإسلام».

قال القاضي : وقد اختلف الناس في الفرض قبل الفطام، فاستحبه قوم، وأوجبه آخرون لتجدد حاجته قال : والفرض يختلف باختلاف الأحوال، وأما الكسوة فبقد. العادة : فقميص وسروال وتزاد جبة في الشتاء وكساء وإزار

وحصير، وهذا هو الأصل، ويزاد بحسب الأحوال والعوائد.
تنبیه : هذه الآية أصل في وجوب نفقة الولد على الوالد دون الأم، وقال
ابن المواز : إنها على الأبوين بقدر الميراث، ولعل ابن المواز أراد على الأم، إذا
عدم الأب، وفي البخاري أن رسول الله ﷺ قال : «تَقُولُ لَكَ الْمَرْأَةُ : أَنْفَقَ عَلَيَّ
وإِلَّا طَلِّقْنِي، وَيَقُولُ لَكَ الْعَبْدُ : أَنْفَقَ عَلَيَّ وَاسْتَعْمَلْنِي، وَيَقُولُ لَكَ ابْنُكَ : أَنْفَقَ
عَلَيَّ إِلَى مَنْ تَكُلِّمَنِي». فقد تعاضد القرآن والسنة.

سورة التحريم

وفيها ثلاث آيات :

الآية الأولى . قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاتَ أَزْوَاجِكَ ، وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ . وفيها مسائل :

المسألة الأولى : نزلت الآية في شأن مارية القبطية أم إبراهيم، وذلك أنه، عليه الصلاة والسلام، خلا بها في بيت حفصة، وقد خرجت لزيارة أبيها. فلما عادت وعلمت، عتبت عليه، فحرّمها رسول الله ﷺ، رضى لحفصة، وأمرها أن لاتخبر أحداً من نسائه، فأخبرت بذلك عائشة، لمصافاة كانت بينهما، فطلق رسول الله ﷺ [حفصة⁽¹⁾] واعتزل النساء شهراً. فنزلت الآية، فراجع (238 ب) حفصة، واستحل مارية، وعاد إلى نسائه / قاله الحسن وجماعة: ولما حرم رسول الله ﷺ مارية اختلفوا هل يمين أم لا؟ واللذان تظاهرتا هما عائشة وحفصة.

(1) كلمة : [حفصة] ساقطة في الأصل، والإثبات من الكبرى، والمعنى يقتضيها.

المسألة الثانية : قال زيد بن أسلم: «حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أُمَّ إِبْرَاهِيمَ، فَقَالَ : أَنْتِ حَرَامٌ، وَوَاللَّهِ لَا أَمْسُكُ». فنزلت الآية. وقوله تعالى : ﴿لَمْ تُحْرَمُوا﴾ إِنْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ [حَرَمَ] ⁽²⁾ ولم يحلف، فليس ذلك يمين عندنا : ولا يحرم على الرجل شيء بقوله هذا حرام على سوى الزوجة. وقال أبو حنيفة : إذا قال الحلال علي حرام، حمل على المأكول والمشروب، فقط، وكان يميناً يوجب الكفارة، وقال [زفر] ⁽³⁾ ذلك يمين في كل شيء حتى في الحركة والسكون واحتج المخالف بأنه، عليه الصلاة والسلام، حرم الغسل، فلزمته الكفارة، وقال تعالى : ﴿قَدْ قَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ﴾. فسمى ذلك يميناً، وكان، عليه الصلاة والسلام، قد أكل عسلاً عند زينب بنت جحش، ولنا قوله ، تعالى ، : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْرُمُوا طَيِّبَاتٍ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا﴾ ⁽⁴⁾. فذم الله تعالى المحرم للحلال، ولم يوجب عليه كفارة، وإنما سبب الكفارة أن رسول الله ﷺ حلف أن لا يشرب عسلاً، فنزلت الآية.

المسألة الثالثة : إذا حرم الزوجة. فقد اختلف العلماء في ذلك على خمسة عشر قولاً، وتنضبط في ثلاثة مقامات.

المقام الأول : في سرد الأقوال، أحدها : أن ذلك يمين تكفر، قاله أبو بكر الصديق وعائشة، والأوزاعي. وثانيها : أنها تكفر. وليست يمين، قاله ابن مسعود وابن عباس، وفي إحدى روايته، والشافعي في أحد قوليه، وثالثها : أنها طلقة رجعية، قاله عمر بن الخطاب، والزهري. ورابعها : أنها ظهار، قاله عثمان، وابن حنبل، وخامسها : أنه ثلاث تطليقات، قاله علي بن أبي طالب، وزيد بن ثابت وأبو هريرة، ومالك. وسادسها : أنها طلقة بائنة، قاله حماد بن سليمان، ورواه

(2) كلمة [حرم] ساقطة بالأصل، والإثبات من الكبرى.

(3) كلمة [زفر] بياض بالأصل، والإثبات من الكبرى.

(4) الآية (89) المائدة.

ابن خُوَيْرِزٍ مَنَّادٌ عَنْ مَالِكٍ. وَسَابِعُهَا إِنْ نَوَى الطَّلَاقَ أَوْ الظَّهَارَ كَانَ مَانَوَاهُ، وَإِنْ كَانَتْ يَمِينًا، وَكَانَ الْحَالِفُ مُوَلِّيًا مِنْ أَمْرَاتِهِ، قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ. وَثَامِنُهَا : أَنَّهَا طَلَاقٌ، وَلَا يَلْزِمُهُ ظَهَارٌ وَإِنْ نَوَاهُ. قَالَ ابْنُ الْقَاسِمِ. وَتَاسِعُهَا : أَنَّهُ طَلَاقٌ، فَإِنْ رَاجَعَهَا، لَمْ يَطْأُهَا حَتَّى يَكْفِرَ كَفَارَةَ الظَّهَارِ، قَالَ يَحْيَى بْنُ عَمْرِو. وَعَاشِرُهَا : (239أ) أَنَّهَا ثَلَاثٌ دَخَلَ بِهَا أَمْ لَا؟ لَكِنَّهُ يَنْوِي فِي غَيْرِ الدَّخُولِ بِهَا فِي وَاحِدَةٍ / قَالَ مَالِكُ وَابْنُ الْقَاسِمِ. وَحَادِي عَشْرُهَا : أَنَّهَا ثَلَاثٌ، وَلَا يَنْوِي بِوَجْهِهِ، قَالَ عَبْدُ الْمَالِكِ، وَثَانِي عَشْرُهَا : أَنَّهَا وَاحِدَةٌ فِي الَّتِي لَمْ يَدْخُلْ بِهَا، وَثَلَاثٌ فِي الْمَدْخُولِ بِهَا، قَالَ أَبُو مُصْعَبٍ، وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْحَكَمِ. وَثَالِثُ عَشْرُهَا : أَنَّهُ إِنْ نَوَى أَنَّهَا [مَحْرَمَةٌ⁽⁵⁾] كَتَحْرِيمِ أُمِّهِ، كَانَ ظَهَارًا. وَإِنْ نَوَى تَحْرِيمَ عَيْنِهَا دُونَ طَلَاقٍ، فَعَلِيهِ كَفَارَةُ يَمِينٍ، وَإِنْ لَمْ يَنْوِ شَيْئًا فَعَلِيهِ كَفَارَةُ يَمِينٍ، قَالَ الشَّافِعِيُّ. وَرَابِعُ عَشْرُهَا : أَنَّهُ إِنْ لَمْ يَنْوِ شَيْئًا لَمْ يَكُنْ شَيْئًا. وَخَامِسُ عَشْرُهَا : أَنَّهُ لِأَشْيَاءَ فِي ذَلِكَ، قَالَ رِبِيعَةُ وَمَسْرُوقٌ.

المقام الثاني : فِي تَوْجِيهِ تِلْكَ الْأَقْوَالِ، أَمَا مِنْ قَالَ : إِنَّهَا يَمِينٌ، فَلأنَّهُ تَعَالَى سَمَاهَا يَمِينًا، فَقَالَ : ﴿لَقَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحْلَةَ أَيْمَانِكُمْ﴾ وَجَوَابُهُ أَنَّهُ، عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، كَانَ حَلْفُ أَنْ لَا يَشْرَبَ عَسَلًا، وَهَذَا يَمِينٌ، وَأَمَا مِنْ قَالَ تَجِبُ فِيهَا الْكَفَارَةُ وَلَيْسَتْ بِيَمِينٍ، فَظَنَّ أَنَّهُ تَعَالَى أَوْجِبَ فِيهِ الْكَفَارَةَ، وَإِنْ لَمْ تَكُنْ يَمِينًا، وَأَمَا مِنْ قَالَ : إِنَّهَا طَلَقَةٌ بَائِتَةٌ رَجْعِيَّةٌ، فَبَنَاهُ عَلَى أَصْلٍ مِنْ أَصُولِ الْفَقْهِ، وَهُوَ حَمَلُ اللَّفْظِ عَلَى أَقْلٍ وَجُوهِهِ، وَرَأَى أَنَّ الرُّجْعِيَّةَ مُحْرَمَةٌ الْوُطْءِ، فَحَمَلَ اللَّفْظَ عَلَيْهِ. وَأَمَا مِنْ قَالَ : إِنَّهَا ثَلَاثٌ، فَحَمَلَ اللَّفْظَ عَلَى أَكْثَرِ وَجُوهِهِ، وَهُوَ الطَّلَاقُ⁽⁶⁾ الثَّلَاثُ، وَأَمَا مِنْ قَالَ : إِنَّهُ ظَهَارٌ، فَبَنَاهُ عَلَى أَنَّ الظَّهَارَ أَقْلُ دَرَجَاتِ التَّحْرِيمِ، إِذْ هُوَ تَحْرِيمٌ لَا يَرْفَعُ النِّكَاحَ. وَأَمَا مِنْ قَالَ : إِنَّهُ طَلَقَةٌ بَائِتَةٌ، فَعُولٌ عَلَى

(5) كَلِمَةٌ : [مَحْرَمَةٌ] بِيَاضٍ بِالْأَصْلِ، بِيَاضٌ بِالْأَصْلِ، وَالْإِنْبَاتُ مِنَ الْكِبَرِيِّ.

(6) هَذَا هُوَ الَّذِي اعْتَمَدَهُ الشَّيْخُ خَلِيلٌ فِي مُخْتَصَرِهِ، وَعَلَى خِلَافِهِ جَرَى الْعَمَلُ، قَالَ فِي الْعَمَلِيَّاتِ : «وَطَلَقَةٌ

بَائِتَةٌ فِي التَّحْرِيمِ».

أن الطلاق الرجعي لا يحرم الوطء، وأن الطلقة البائنة تحرمه، لأنه لو قال لها : أنت طالق لا رجعة لي عليك لنفذ، وسقطت الرجعة، وحرمت، فكذلك إذا قال لها : أنت حرام علي، فإنه يكون طلاقاً بائناً معنوياً، وكأنه ألزم نفسه إنفاذ الطلاق وإسقاط الرجعة، والجواب أنا لانسلم نفوذ قوله : أنت طالق لا رجعة لي عليك، فإن الرجعة حكم الله، ولا يجوز إسقاطه إلا بما أسقطه الله من العوض المقارن له. أو بالثلاث، وأما من قال لشيء في ذلك، فرأى أنه كذب إذ حرم ما أحل الله. واقتحم مانهى الله عنه بقوله : ﴿لَا تَحْرَمُوا طَيِّبَاتٍ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ﴾⁽⁷⁾

قال القاضي : والصحيح أنها طلقة، لأنه لو ذكر الطلاق للزومه أقله : وهو الطلقة الواحدة، فكذلك التحريم، فإنه يلزمه أقله. أن يفيد بالأكثر، مثل أن يقول أنت علي حرام إلا بعد زوج.

المقام الثالث : في صور هذه المسألة، وهي عشرة. الأولى : حرام. والثانية : (239ب) علي حرام. الثالثة : أنت حرام. الرابعة : أنت علي حرام. / الخامسة : الحلال علي حرام، والسادسة : ما أنقلب إليه حرام. السابعة : ما أعيش فيه حرام. والثامنة : ما أملكه حرام. التاسعة : الحلال حرام، والعاشر : أن يضيف التحريم إلى جزء من أجزائها. أما الأولى، والثانية، والتاسعة : فلا شيء عليه فيها، لأنه لفظ لا ذكر للزوجة فيه، ولو قال : ما أنقلب إليه حرام فكقوله الحلال علي حرام، فإن الزوجة [داخلة]⁽⁸⁾ في ذلك إلا أن يحاشيها، ولا يلزمه شيء في غيرها، قاله ابن أبي زيد. ومن حرم على نفسه شيئاً مما أحل الله له فلا شيء عليه إلا في زوجته، فإنها تحرم إلا بعد زوج، واختلف في وجه المحاشاة، فقال أكثر أصحابنا : إن حاشاها

(7) الآية (89) المائدة.

(8) كلمة : [داخلة] ساقطة بالأصل، والمعنى يقتضيها.

بقلمه خرجت، وقال أشهب : لا يحاشيها إلا بلفظه، والصحيح الأول، أن العموم يخص بالنية، وأما إذا أضاف التحريم إلى جزء من أجزائها، فكما إذا طلق جزءاً منها. فقال مالك والشافعي : يحرم جميعها، وقال أبو حنيفة : الرأس ونحوه، لزمه وإن حرم اليد ونحوه لم يلزمه شيء، وكذلك الطلاق.

فرع : إذا حرم أمته لم يلزمه تحريم، ولو ظاهر منها لزمه الظهار. لأنها من شأنه.

الآية الثانية. قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا﴾ الآية. وقال المفسرون : أي اجعلوا بينكم وبين النار وقاية، ومن قوله، عليه الصلاة والسلام : «اتَّقُوا النَّارَ وَلَوْ يَشِقُّ ثَمَرَةٌ»، فإن لَمْ تَجِدُوا فَبِكَلِمَةٍ طَيِّبَةٍ والمراد : قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا. أي بالذكر والدعاء، أي قُوا أَنْفُسَكُمْ بالذكر، وادعوا أهليكم إلى ما يقيهم من النار. فيكون في الكلام [إضمار⁽⁹⁾] وهذا كقول الشاعر :

عَلَفْتُهَا تَبْنًا وَ مَاءً بَارِدًا

أي : وسقيتها ماء بارداً. ومن ذلك قول الشاعر :

وَرَأَيْتُ زَوْجَكَ فِي الْوَغَى مُتَقَلِّدًا سَيْفًا وَرَمَحًا

أي : متقلداً سيفاً، وماسكاً رمحاً، وهذا هو الصحيح، الذي يقتضيه العطف، فإن العطف يقتضي التشريك بين المعطوف والمعطوف عليه، في معنى الفعل، فإذا تقرر هذا. فعلى الرجل أن يصلح نفسه بالطاعة، ويصلح أهله إصلاح الداعي. قال رسول الله ﷺ : «كُلُّكُمْ رَاعٍ، وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ». فالإمام راعٍ ومسئولٌ عن رعيته، والرجل راعٍ، ومسئولٌ عن أهل بيته. وفي أبي داود، أن رسول الله ﷺ قال : «مُرُوا أَبْنَاءَكُمْ بِالصَّلَاةِ لِسَبْعِ سِنِينَ، وَاضْرِبُوهُمْ عَلَيْهَا لِعَشْرِ». وفرقوا بينهم في المضاجع. وفي رواية : «مُرُوا الصِّبْيَانَ بِالصَّلَاةِ». الحديث (240) / وكذلك يخبر الرجل أهله بوقت الصلاة، وبوجوب الصلاة. الحديث. وفي

(9) كلمة : [إضمار] ساقطة بالأصل، والمعنى يقتضيها.

مسلم : « إن رسول الله ﷺ كان إذا أوتر يقول لعائشة : قومي فأوترني ». وفي الحديث أنه، عليه الصلاة والسلام، قال : « رَحِمَ الله امرءاً قام من الليل يُصَلِّي فأيقظ أهله فإن لم تَقُمْ رَشَّ وجهها بالماء. رَحِمَ الله امرأةً قامت تُصَلِّي، فأيقضت زوجها، فإن لم يَقُمْ رَشَّت وجهه بالماء ». ومنه قوله، عليه الصلاة والسلام : « أيقظوا صواحبَ الحُجَر ». يعني للصلاة، ويندرجُ هذا في عموم قوله تعالى : ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى﴾⁽¹⁰⁾. واعلم : أنه كما يؤدب الرجل ولده، وفي مصالحه. كذلك يؤدب زوجته في مصالحها تأديباً خفيفاً على سبيل التعزيز، ولا يدخل هذا في الشرط الذي يكتبه المؤثقون لايَضُرُّ بها في نفسها، فإن فعل فأمرها بيدها، وإنما يقع هذا في الشرط، إذا فعل ذلك لا لموجب، فأما أدبها على مصالحها فبمعزل عن هذا الشرط، ومن وقاية الرجل أهله. إقامة الحد على عبده وأمته.

الآية الثانية. قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ﴾ الآية. وقد تقدّم هذا في سورة براءة⁽¹¹⁾.

سورة الملك

فيها آية : وهي قوله ، تعالى ، : ﴿فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا﴾. وقد تقدم السفر في المائة.

(10) الآية (3) المائة.

(11) الملاحظ أن الأحكام تعلقت بآيتين، وليس بثلاث آيات، كما ذكر.

سورة ن والقلم

فيها ثلاث آيات :

الآية الأولى. قوله ، تعالى ، : ﴿ن وَالْقَلَمِ﴾ الآية. في الحديث : أن رسول الله ﷺ، قال : «أول ما خلق الله القلم ثم خلق النون وهي الدواة ، وذلك قوله تعالى : ﴿ن وَالْقَلَمِ﴾» ثم قال له : اكتب. قال : وما أكتب؟ قال : ما كان، وما هو كائنٌ إلى يوم القيامة، من عملٍ وأجلٍ ورزقٍ وأثرٍ، فجرى القلم بما هو كائنٌ إلى يوم القيامة ثم خلق العقل، فقال : ما خلقت خلقاً أعجب إليّ منك، لأكملنك فيمن أحببت، ولأنقصنك فيمن أبغضت» ثم قال رسول الله ﷺ : «أكمل الناس عقلاً أطوعهم لله، وأعلمهم بطاعته».

الآية الثانية. قوله تعالى : ﴿وَدُّوا لَوْ تُدْهِنُ فَيُدْهِنُونَ﴾ أي : ودوا لو تكفر فيكفرون، وقيل المعنى : ودوا لو تكذب فيكذبون. وحقيقة الإدهان إظهار القرب مع اعتقاد العداوة، فإن كان القرب بفساد الدين فهو مدهانة، وإن كان مع سلامة الدين، فهو مداراة، وعن عائشة أن رجلاً استأذن على رسول الله ﷺ فقال : «بئس ابن العشيرة». فلما دخل، ألان له الكلام، ثم قال : لما خرج إن شرا الناس من اتقاء الناس لفحشه». وقوله : ﴿فَيُدْهِنُونَ﴾ جاء به على العطف، ولو كان جواباً للتمني لحذف النون.

الآية الثالثة. قوله تعالى : ﴿سَنَسِمُهُ عَلَى الْخُرُطُومِ﴾، قال المفسرون : السِّمَّة : نكتة سوداء تكون على الأنف يتميز بها في الآخرة، وقال تعالى : ﴿يُعْرَفُ الْمُجْرِمُونَ بِسِيمَاهُمْ﴾⁽¹⁾، وقال تعالى : ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ﴾ وقد كان الوسم في وجه العاصي قديماً، وقد رأى العلماء تسويد شاهد الزور، وجعلوا ذلك علامة على قبح المعصية، وردعاً لمن يقع في شهادة الزور. وليس في إلحاقه شيء.

(1) الآية (40) الرحمن.

سورة سأل سائل⁽¹⁾

فيها ثلاث آيات :

الآية الأولى. قوله تعالى : ﴿وَفَصِيلَتِهِ الَّتِي تُؤْوِيهِ﴾. الفصيلة في اللغة : أقرب القبيلة، وأصلها القطعة من اللحم. يقال فصل إذا قطع، وهي «فَعِيلَة» بمعنى «مَفْعُولَة» كأكلة أي المأكولة. وأدنى الفصيلة الأبوان، وسئل مالك عن الفصيلة، فقال : هي الأم، لقوله تعالى : ﴿يَوَدُّ الْمُجْرِمُ لَوْ يَفْتَدِي مِنْ عَذَابِ يَوْمئِذٍ بِنْتِهِ وَصَاحِبَتِهِ وَأَخِيهِ وَفَصِيلَتِهِ﴾. وقال ابن عبد الحكم : الفصيلة : العشيرة. وأدنى الفصيلة الأم. تنبيه : إذا حبسَ أراضِي على فصيلته، فمن راعى العموم [حملة⁽²⁾] على العشيرة، ومن راعى الخصوص حملة على الأم.

الآية الثانية. قوله تعالى : ﴿إِلَّا الْمُصَلِّينَ﴾. الآية. قال ابن عباس : المراد

(1) هي سورة المعارج.

(2) كلمة : [حملة] ساقطة بالأصل، والمعنى يقتضيها.

الصلوات الخمس والمحافظة عليها. وقيل : المراد النوافل، وفي الترمذي: أنه يُكْمَلُ فريضة العبد تطوُّعُه، وفي الحديث : أن رسول الله ﷺ : «لَمْ يَكُنْ عَلَى شَيْءٍ مِنَ النَّوَافِلِ أَشَدَّ تَعَاهِداً مِنْهُ عَلَى رُكْعَتَيِ الْفَجْرِ». وقيل : المراد بالدوام هنا ألا يلتفت المصلي في صلاته، وكذلك كان أبو بكر الصديق.

الآية الثالثة. قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَعْلُومٌ لِلنَّاسِ﴾. قد تقدم ذلك في الذاريات.

سورة نوح

فيها ثلاث آيات :

الآية الأولى. قوله تعالى : ﴿مَالِكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَاراً﴾. أي لا تخشون عقاباً من الله، وقوله تعالى : ﴿وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَاراً﴾. أي في النشأة والانتقال من تراب إلى نطفة، ثم إلى علقة، ثم إلى مضغة، ثم إلى لحم ودم، وخلقٍ سوِّيٍّ، وكذلك في اختلاف الصفات أي جعلكم على صفات مختلفة كالطول، والقصر، والسود، والبياض، والعلم، والجهل والإيمان، والكفر.

الآية الثانية. قوله تعالى : ﴿قَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّاراً﴾. / لما قال تعالى : ﴿أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ⁽¹⁾﴾. دعا بذلك، كما دعا، عليه الصلاة والسلام : «مُنْزَلُ الْكِتَابِ، سَرِيعُ الْحِسَابِ، هَازِمٌ

(1) الآية (36) هود.

(2) البخاري : «اللهم منزل الكتاب ومجري السحاب». الحديث، انظر الفتح 91/6.

الأحزاب، اللَّهُمَّ اهْزِمْهُمْ وَزَلِّزْلَهُمْ». دَعَا نوح على جملة الكافرين، ودعا رسول الله ﷺ على من حَزَب على المسلمين، وأَلَب عليهم، فكان هذا أصلاً في الدعاء على الكفار في الجملة، فأما كافر معين لا نعلم خاتمته فلا يدعى عليه، إذ ربما يختم له بالسعادة، وإنما دعا رسول الله ﷺ على عتبة وشيبة وأصحابهما، لعلمه بأنهم لا يؤمنون، فإن قيل : لم جعل نوح دعوته على قومه سبباً لتوقفه عن طلب الشفاعة للخلق من الله في الآخرة، قلنا : تلك الدعوة نشأت عن غضب وقسوة، والشفاعة تكون عن رِضَى ورقة، فخاف أن يعاتب، فيقال: دعوت على الكفار أمس، وتشفع لهم اليوم.

الآية الثالثة. قوله تعالى : ﴿رَبِّ اغْفِرْ لِي [وَلِوَالِدَيَّ] ⁽³⁾ وَلِمَنْ دَخَلَ بَيْتِي . الآية. قال المفسرون: البيت هنا : المسجد، قال، عليه الصلاة والسلام : « المسجد بيت كل تقى ». وفي الحديث : « إِنَّ الملائكة تُصَلِّي على أحدكم مادام في مُصَلَّاهُ الذي صلى فيه، تقول : اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ، اللَّهُمَّ ارحمهُ ». وفضل المسجد كثير.

(3) ما بين المعقوفين ساقط بالأصل، وهو من الآية.

سورة الجن

فيها آيتان :

الآية الأولى. وفيها مسائل :

المسألة الأولى : الجن أحد خَلْقِي الأرض، أنزل أبوهم إبليس، كما أنزل الله أبانا آدم هذا مرضي عنه، وهذا مسخوط عليه. وعن ابن عباس: أن الجن مسخ كما مسخت القرزة من بني إسرائيل، وقيل : إن إبليس كان من الملائكة، لا من الجن، وفي البخاري: «إن رسول الله ﷺ انطلق في طائفة من أصحابه عائدتين إلى سوق عكاظ، وقد حيل بين الشياطين وخبر السماء، وأرسلت عليهم الشهب، فقالوا : ما حال بيننا وبين خبر السماء إلا ما حدث، فاضربوا مشارق الأرض ومغاربها، وانظروا ما هذا الأمر الذي حال بينكم وبين خبر السماء، قال : فتوجهوا إلى ذلك، وأتى بعضهم إلى تهامة، فألقوا رسول الله ﷺ قاصداً إلى سوق عكاظ، فصلى بأصحابه الفجر، فلما سمعوا القرآن استمعوا له، ثم قالوا :

هذا هو الذي حال بينكم وبين خبر السماء، فرجعوا إلى قومهم، فقالوا: ﴿إِنَّا سَمِعْنَا قرآنًا عَجَبًا يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ، وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا﴾ فنزل (241ب) قوله تعالى : / ﴿قُلْ أُوْحِي إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ﴾. الآية.

المسألة الثانية : أنكر جماعة من الأطباء والفلاسفة الجن، وقالوا : إنهم بسائط ولا يصح طعامهم، ونحن نقول بوجودهم عقلاً لعموم قدرة الله، وقد ثبت بالخبر المتواتر وجودهم شرعاً، وأن الله تعالى يسر لهم التشكيل والتصوير في هيئات مختلفة، لكن إنما يتصورون في هيئات الحيوانات، ولا بسيط في الموجودات بل كل موجود مركب إلا الله الواحد الأحد، ولا يستحيل أن يكون الرسول رآهم في صورهم الجبليّة، كما رأى الملائكة وأكثر ما يتصورون في صور الحيات، وفي الحديث : «إِنَّ شَابًّا اسْتَأْذَنَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي الرُّجُوعِ إِلَى الْمَدِينَةِ. فَقَالَ : خُذْ عَلَيْكَ سِلَاحَكَ، فَإِنِّي أَخْشَى عَلَيْكَ بَنِي قُرَيْظَةَ، فَأَخَذَ الرَّجُلُ سِلَاحَهُ، ثُمَّ أَتَى الْمَدِينَةَ، فَإِذَا أَهْلُهُ قَائِمَةٌ عِنْدَ الْبَابِ فَأَهْوَى إِلَيْهَا بِالرُّمَحِ لِيُطْعَمَهَا بِهِ. وَأَصَابَتْهُ غَيْرَةٌ فَقَالَتْ : كُفْ. وَادْخُلِ الْبَيْتَ حَتَّى تَنْظُرَ مَا أَخْرَجَنِي، فَدَخَلَ فَإِذَا حَيَّةٌ عَظِيمَةٌ مُنْطَوِيَّةٌ عَلَى الْفِرَاشِ، فَأَهْوَى إِلَيْهَا الرُّمَحَ فَانْتَظَمَهَا بِهِ فَخَرَجَ فَرَكْرَهُ فِي الدَّارِ، فَاضْطَرَبَتْ عَلَيْهِ، فَلَا يُدْرِي أَيُّهُمَا مَاتَ قَبْلَ الْآخَرِ». فذكر ذلك لرسول الله ﷺ فقال : «إِنَّ بِالْمَدِينَةِ جَنًّا قَدْ أَسْلَمُوا، فَإِذَا رَأَيْتَ مِنْهُ شَيْئاً فَادْنُوهُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، فَإِنْ بَدَأَ بَعْدَ ذَلِكَ فَاقْتُلُوهُ فَإِنَّمَا هُوَ شَيْطَانٌ».⁽¹⁾

المسألة الثالثة : قال مالك : في التقدم إلى [الحيّات⁽²⁾] يقول : «يا عبد الله، إِنْ كُنْتَ تُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ، وَكُنْتَ مُسْلِمًا، فَلَا تُؤْذِنَا وَلَا تُبْذِلْنَا، فَإِنَّكَ إِنْ تَبْذِلْنَا بَعْدَ ثَلَاثِ نَفْتَلِكُ». واختلف هل الإنذار في الحضر والصحراء أم في الحضر فقط. واختلف هل الإنذار خاص بالمدينة أو عام في كل بلد، لقوله في

(1) أخرجه مسلم في كتاب السلام الباب (37) ت. عبد الباقي، وانظر المعجم المفهرس 45/1.

(2) كلمة : [الحيات] بياض بالأصل، والإثبات من الكبرى.

الحديث : «إِنَّ بِالْمَدِينَةِ جُنًّا قَدْ أَسْلَمُوا». فَعَلَّلَ بِإِسْلَامِ الْجُنِّ، وَهَذَا عَامٌ فِي كُلِّ بَلَدٍ.

قال القاضي : والصحيح أنها تنذر ثلاث مرات، فتنذر إذا ظهرت، فإن فرت، وإلا أعيد عليها القول، فإن فُرت وغابت وإلا قتلت، فإن قيل: كيف ينذر من لا يفهم؟ قلنا: أما إن كانت الحية بترء أَوْذَاتِ طُفَيْتَيْنِ⁽³⁾ فإنها لاتنذر أصلاً، وإن كانت بخلاف ذلك، احتمل أن تكون حية أصلاً، أو جنأً تشكل بشكل حية، فإذا التبس الأمر أنذر ليفر، إن كان جنأً، مع أن الشارع أمر بالإندار فلا يتحكم عليه لأنه أعرف بمصالح العباد.

الآية الثانية. قوله تعالى : ﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ﴾. اعلم أن الأرض كلها لله (242 أ) تعالى ، وخص المساجد تشريفاً لها. / وجعل الكعبة بيتاً له تعظيماً لها. وفي الحديث : «جُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ مَسْجِداً وَطَهُوراً». واصطفى منها المسجد الحرام، ومسجد الرسول والمسجد الأقصى، وفي الحديث : «صلاة في مسجدي هذا خير من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام، فإن صلاة فيه خير من مائة صلاة في مسجدي». إلا أن الحديث ضعيف، ولو صحَّ لكان نصاً في [تفضيل⁽⁴⁾] المسجد الحرام على مسجده، عليه الصلاة والسلام.

تنبيه : اعلم أن المساجد، وإن كانت لله، فإنها قد تنسب إلى غيره تعريفاً، فيقال : مسجد فلان. ولاخلاف بين الأمة في تحييس المساجد والقناطر والمقابر، وإن اختلفوا في تحييس غير ذلك، ويجوز اتخاذ الأبواب لها ووضع الأغلاق عليها صيانة لها فهذه الكعبة بأبوابها، وكذلك [المساجد⁽⁵⁾] الكريمة، وفي البخاري :

(3) البترء مقطوعة الذنب خلقة، وهي صنف من الحيات، وذو الطُفَيْتَيْنِ جنس من الحيات يكون على ظهره خطان.

(4) كلمة : [تفضيل] ساقطة بالأصل، والتصويب من السياق.

(5) كلمة: [المساجد] ساقطة بالأصل، والمعنى يقتضيها، والإثبات من الكبرى.

«كانتِ الكلابُ تقبل وتدبرُ وتبولُ في المسجدِ فلا يرشُون ذلكَ»، وهذا لأنه لم يكن له باب، ثم اتخذ له الباب بعد ذلك، وإنما أهمل لقصور النفقة واختصار الحالة.

فرع : تجوز قسمة الأموال في المساجد، ووضع الصدقة فيها برسم الاشتراك بين المساكين، فمن جاء أخذ، ويجوز حبس الغريم فيها، وربط الأسير والنوم للمريض، وفتح الباب إليها لجار المسجد، وإنشاد الشعر إذا عرى عن الباطل، وإن كان غزلاً.

سورة المزمل

المزمل فيها تسع آيات :

الآية الأولى. قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الْمَزْمِلُ﴾. المزمل : الملتف في ثيابه، وكل شيء لَفَّ في شيء فقد زمل فيه. وفي الحديث في قَتْلَى أَحَدٍ : «رَمَلُوهُمْ في ثيابهم ودمائهم»، أي لَفُّوهُمْ. واختلف في معناه، فقليل: المراد، يامن التف في ثيابه : قم الليل، وقيل: المراد ، يا مَنْ تَزَمَلَ بالنبوة ، والأول: أظهر لأنه حقيقة، وأما الثاني فمجاز. وقوله : ﴿قُمِ اللَّيْلُ﴾. هذا فعل لا يتعدى، ولكنه على أصل الأفعال القاصرة في تَعَدِّيهِ إلى الظروف الزمانية، يقال : قامَ الليل وصام النهار. وأما ظروف المكان فلا يتعدى إليها إلا بواسطة، فلا يقال : أقمت الدار، بل يقال : أقمت في الدار. وقيل : قم بمعنى صلّ الليل، وخص الليل بالذكر، لأن قيامه أشق. وقيل: (242 ب) حَصَّةً بالذكر لأنه كان فرضاً، ثم صار تطوعاً، وفي الحديث : / «إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا صَلَّى الصُّبْحَ قَعَدَ فِي مَصْلَاهُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ، فَإِذَا طَلَعَتْ،

قام إلى وظيفته الآدمية». وفي الحديث : «إِذَا ذَهَبَ ثَلَاثُ اللَّيْلِ يَنْزِلُ رَبُّنَا إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فَيَقُولُ مَنْ يَدْعُونِي اسْتَجِيبُ لَهُ، مَنْ يَسْأَلُنِي فَأَعْطِيهِ، مَنْ يَسْتَغْفِرُنِي فَأَغْفِرْ لَهُ». ولهذا جاء قوله تعالى : ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾. وفي الحديث: أنه، عليه الصلاة والسلام، حث على صيام داودَ وقيامه فقال : «إِنَّ دَاوُدَ كَانَ يَنَامُ نِصْفَ اللَّيْلِ، وَيَقُومُ ثُلُثَهُ، وَيَنَامُ سُدُسَهُ». وقوله تعالى : ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾. استثناء من جملة الليل والليل هو مجهول لا يدرك إلا بالاجتهاد، فإنه لو قال : إلا نصفه أو إلا سدسه لكان نصاً مُبَيَّنًا، فلما قال : ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ كان مجملًا يدرك بالاجتهاد، كما ذكرنا، ويدل على أن القياس أصل من أصول الشريعة.

الآية الثانية. قوله ﴿إِلَّا نِصْفَهُ﴾. هذا يدل على جواز استثناء أكثر الجملة، وهذا إذا قلنا أن نصفه بدل من الليل، أو من قليل، وفي الحديث: «إنه، عليه الصلاة والسلام، بات عند ميمونة فنام حتى انتصف الليل أو قبله بقليل أو بعده بقليل استيقظ، فقام إلى شَنْ مُعَلَّقَةٍ فَتَوَضَّأَ وَضُوءًا خَفِيفًا». الحديث . وفي الحديث «إنه، عليه الصلاة والسلام، مر بجبل معلق في المسجد فسأل عنه فقيل له : فلانة تصلي الليل، فإذا ضعفت تعلقت به، فقال: اكلفوا من العمل ماتطيقون، فإن الله لا يَمَلُّ حَتَّى تَمَلُّوا».

الآية الثالثة. قوله : ﴿وَرَتَّلِ الْقُرْآنَ تُرْتِيلًا﴾. قال أهل اللغة : المعنى يَبِّنْ قراءته، تقول العرب، ثَغَرْتُ رَتْلَ بَكْسَرٍ التاء وفتحها، إذا كان [مفلجاً]⁽¹⁾، وقال مجاهد : المراد : أن بعضه إثر بعض، والظاهر أن المراد قراءته آية بعد آية بفترة بينهما حتى لا يمتزج بعضه ببعض.

الآية الرابعة. قوله تعالى : ﴿إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا﴾. المراد ثقل العمل به، قيل : المراد الشدة عند نزوله، وفي الحديث : «إنه، عليه الصلاة والسلام،

(1) كلمة : [مفلجاً] محلها بياض بالأصل، والإثبات من الكبرى.

كان ينزل عليه الوحي وهو على ناقته فتلقى [بجرانها⁽²⁾] إلى الأرض، فلا يزال كذلك حتى يرتفع». وفي الحديث : «كيف يأتيك الوحي؟ فقال : أحياناً يأتيني مثل صلصلة الجرس، وهو أشده علي فيفصم عني، و قد وعيت ما قال⁽³⁾». الحديث.

الآية الخامسة. قوله تعالى : ﴿إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْأً وَأَقْوَمُ قِيلاً﴾. أي إن ما ينشأ بالليل، وفي الحديث: «إِذَا نَشَأَتْ بَحْرِيَّةٌ ثُمَّ تَشَاءَمَتْ فَتَلْكَ عَيْنٌ غُدَيْقَةً⁽⁴⁾».

قال علمائنا معناه : إذا نشأت سحابة من ناحية البحر، وناشئة الليل : ما بين المغرب والعشاء، قاله ابن عمر، وقال ابن عباس : هي الليل كله، واختاره مالك، وقوله تعالى : ﴿أَشَدُّ وَطْأً وَأَقْوَمُ قِيلاً﴾. أي أشد ثقلًا، وأقوم قولاً، لأن النفس تسكن بالليل، وتنفرد بالقراءة. / (243 ب)

الآية السادسة. قوله تعالى : ﴿إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْحًا طَوِيلًا﴾ قال أهل اللغة : المراد، اضطراباً وتصرفاً في المعاش، وجرياً فيه، يقال سبح إذا جرى، ومنه قوله تعالى : ﴿وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾⁽⁵⁾ [أي يجرون]⁽⁶⁾ وقوله : ﴿وَالسَّابِحَاتُ﴾ أي الملائكة تجري بين السماء والأرض، وقرىء ﴿سَبْحًا﴾ بالخاء المعجمة، والمراد النوم الشديد، وقيل : معناه الراحة، وفي الآية تنبيه على نوم القائلة الذي يستريح به العبد من قيام الليل للصلاة، أو من قراءة العلم، وقد كان رسول الله ﷺ يصلي بالليل تارة قائماً وتارة قاعداً، وذلك قبل موته بعام أو بعامين، وكان ينام

(2) كلمة : [بجرانها] بالأصل : (حرامها)، ولا معنى له، والتصحيح من لفظ الحديث، والجران : الصدر.

(3) الحديث في الصحيح في باب بدء الوحي.

(4) الحديث في الموطأ : وهو أحد البلاغات الأربع التي لم يتهد القدماء إلى وصلها، ثم ادخر الله وصلها

لبعض المحدثين المتأخرين من المغاربة كالحافظ ابن عبد البر.

(5) الآية (40) يس.

(6) وكلمة : [أي يجرون]. موقعها باضراً الأصا

أول الليل، ويقوم آخره، وما قرأ القرآن كله قط في ليلة، ولا صلى ليلة إلى الصبح، وكان إذا فاتته ورده من الليل صلى نهراً اثنتي عشرة ركعة.
الآية السابعة. قوله تعالى : ﴿وَتَبْتَئِلْ إِلَيْهِ تَبْتِلاً﴾ .

قال ابن عرفة : التبتل عند العرب الانفراد ، وقال غيره : هو الانقطاع ، ومنه الصدقة المبتلة ، أي المنقطعة عن مال صاحبها . وفي الحديث : «إن رسول الله ﷺ ، نهى عثمان بن مظعون عن التبتل ، ولو أذن له فيه لاحتصينا» . يعني الانقطاع ، عن النساء ، ومنه فاطمة البتول ، أي : المنقطعة في الشرف ، فلا نظير لها ، وقد اختلف الناس في التفضيل بينها وبين عائشة ، وفي الحديث : «إن رسول الله ﷺ نهى عن التبتل» . ولا شك أن هذا يعارض القرآن والفرق أن المراد بالآية : الانقطاع إلى الله تعالى بالعبادة ، وأن المراد بالحديث سلوك مسلك النصارى في ترك النكاح ، والترهب بالصوامع .

قال القاضي أبو بكر : واعلم أن الناس اليوم قد قلت أمانتهم ، وانتقضت عهودهم ، واستولى الحرام ، فالعزلة خير من الخلطة والعزلة خير من التزوج .
الآية الثامنة. قوله تعالى : ﴿وَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَاهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا﴾ .
 هذه الآية منسوخة بآية القتال ، والهجرج جميل : هو إعراض عن القائل دون قطع السلام عليه [وبالجملة فهو مجرد الإعراض]⁽⁷⁾ وقوله تعالى : ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَىٰ مِنْ ثُلُثَيِ اللَّيْلِ وَنِصْفَهُ وَثُلُثَهُ﴾ . هذا تفسير لقوله تعالى : ﴿قُمِ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا نِصْفَهُ أَوْ انْقُصْ مِنْهُ قَلِيلًا أَوْ زِدْ عَلَيْهِ﴾ . ولما نزل قوله تعالى : ﴿قُمِ اللَّيْلَ﴾ قاموا حتى تورمت أقدامهم ، فخفف الله عنهم ، وعن عائشة : إن التخفيف كان بالصلوات الخمس ، وقيل : بآخر السورة .

(7) كلمات : [وبالجملة فهو مجرد الإعراض] محلها بياض بالأصل ، والإثبات من سياق الكبرى .

وقوله تعالى : ﴿وَاللَّهُ يُقَدِّرُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ﴾. أي يقدرهما للعبادات، وقوله (244 أ) ﴿عَلِمَ أَنْ لَنْ تُحْصَوْهُ﴾ أي: تطيقوه، / يعني قيام الليل. وقوله ﴿فَتَابَ عَلَيْكُمْ﴾. أي خفف عنكم، ورفع وجوب قيام الليل، وقوله: ﴿فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ﴾ قيل: المراد نفس القراءة، وقيل المراد : الصلاة. وعبر عنها بالقراءة لأنها جزء منها، كما قال تعالى : ﴿وَقْرَأَانَ الْفَجْرِ﴾⁽⁸⁾. أي صلاته، وقوله : ﴿عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضًى وَآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ﴾. الآية. لما علم أن الخلق منهم المرضى، ومنهم التجار، ومنهم المجاهدون، وأن ذلك مظنة المشقة خفف عنهم قيام الليل، وأمرهم بتخفيف القراءة والصلاة. وقوله : ﴿فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ﴾. أي صلوا من الليل ما أمكنكم، وفي البخاري : «إن عبد الله بن عمر، قال : قال لي رسول الله ﷺ يا عبد الله. لا تكن مثل فلان، كان يقوم الليل فترك قيامه». وفي الحديث : «أن رسول الله ﷺ قال : «نِعَمَ الرَّجُلُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ، لو كَانَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ. فَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ لَا يَنَامُ مِنَ اللَّيْلِ إِلَّا قَلِيلًا». وفي الحديث: «يَعْقُدُ الشَّيْطَانُ عَلَيَّ قَافِيَةَ أَحَدِكُمْ، إِذَا هُوَ نَامَ ثَلَاثَ عَقَدٍ يَضْرِبُ مَكَانَ كُلِّ عُقْدَةٍ عَلَيْكَ لَيْلٌ طَوِيلٌ فَارْقُدْ فَإِنْ اسْتَيْقَظَ، وَذَكَرَ اللَّهَ، انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ، وَإِنْ تَوَضَّأَ، انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ، وَإِنْ صَلَّى انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ، فَأَصْبَحَ نَشِيطًا، وَإِلَّا أَصْبَحَ خَبِيثَ النَّفْسِ.»⁽⁹⁾

تنبيه : تمسك أكثر الفقهاء بقوله تعالى : ﴿فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ﴾. وقالوا : إن القراءة تتعين في الصلاة بما تيسر. ثم قال قوم : المراد آية. وقال آخرون بل ثلاث آيات لأنها أقل سُورِهِ. وبه قال أبو حنيفة. وفي الصحيح : «إن رسول الله ﷺ قال لرجل: اقرأ فاتحة الكتاب، وما تيسر معك من القرآن

(8) الآية: (78) الإسراء.

(9) رواه البخاري في صحيحه.

أبي بما حفظت». قال أبو زيد الدبوسي⁽¹⁰⁾ فجعل الخنيفة : مذهب أبي حنيفة أنه تجزى الصلاة بما تيسر من القرآن كما قررناه، وقوله، عليه الصلاة والسلام : «لا صلاة إلا بفاتحة الكتاب». زيادة على النص، والزيادة على النص نسخ، والنسخ للقرآن بأخبار الآحاد لا يجوز، وإنما ينسخ القرآن بالقرآن، أو بالخبر المتواتر، فثبت بهذا أن الفاتحة لا تجب، والجواب أن هذا ضعيف، لأن الزيادة على النص لا تكون نسخاً، وإنما تكون تأسيساً، وإنشاءً لحكم آخر، فإن الشيء قد يثبت أصله بالقرآن، أو بالخبر المتواتر وتثبت أركانه بخبر الواحد، أو بالقياس، ألا ترى أن أصل البيع ثابت بالقرآن وأركانه ثبتت بخبر الواحد، والله أعلم.

(10) أبو زيد الدبوسي السمرقندي أول من وضع علم الخلاف، كان يضرب به المثل في النظر، واستخراج الحجج، توفي سنة (430هـ).

سورة المَكْثَرِ

فيها أربع آيات :

الآية الأولى. قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ﴾. في البخاري : «إن رسول الله ﷺ قال : «جاءت بجاء فلما قضيت، هبطت / بقوة فنودي عن يميني فلم أر شيئاً، فرفعت رأسي، فرأيت شيئاً، فأتيت خديجة، فقلت : «دثروني، وصبوا عليّ ماءً بارداً»⁽¹⁾». فنزلت الآية. واعلم أن هذه ملاطفة من الله لرسوله، ومثل هذا قوله، عليه الصلاة والسلام، لعلي : «قُمْ أبا تراب»، فإنه خرج غاضباً لفاطمة، ونام في المسجد، فسقط رداؤه، وأصابه تراب، فقال له : «قُمْ أبا تراب»⁽²⁾.
الآية الثانية. قوله تعالى : ﴿وَرَبِّكَ فَكَبِّرُ﴾، التكبير : هو التعظيم، لله بالقلب، والثناء عليه باللسان، والخضوع له بالعبادة، والظاهر أن التكبير عموم

(1) البخاري في التفسير، ومسلم في كتاب الإيمان. المعجم المفهرس 397/1 .

(2) في رواية للبخاري في الفضائل : «اجلس أبا تراب». انظر كنز العمال 599/11.

في الصلوات، وفي أنواع القُرب، كالذبائح، ولفظه : الله أكبر. وفي الحديث :
«مِفْتَاحُ الصَّلَاةِ الطُّهُورُ وَتَحْرِيمُهَا التَّكْبِيرُ، وَتَحْلِيلُهَا التَّسْلِيمُ»⁽³⁾. أخرجه أبو داود.
الآية الثالثة. قوله تعالى : ﴿وَتِيَابُكَ فَطَهِّرْ﴾ المراد بها : الثياب الملبوسة. وقيل :
طهر نفسك. قال الشاعر :

وإن كُنْتُ قَدْ سَاءَ ثَلْكُ مِنِّي خَلِيقَةً فَسَلِّيْ ثِيَابِي مِنْ ثِيَابِكَ تَنْسِلُ⁽⁴⁾
أراد باعدي بيني وبينك، قال مالك : لا يعجبني أن يقرأ القرآن إلا في الصلاة
أو المساجد، لا في الطريق، قال الله تعالى : ﴿وَتِيَابُكَ فَطَهِّرْ﴾ يريد مالك أن
المراد طهر دينك، وقيل : المراد لا تلبسها على غدر، قال الشاعر :
ثِيَابُ بَنِي عَوْفٍ طَهَارُ نَقِيَّةٍ وَأَوْجُهُمْ عِنْدَ الْمَشَاهِدِ غُرَانُ^(4 مكرر)
أي هم سالمون عن الدناءات، وأوجههم مُنزهة عن المحرمات، وقد تحمل الثياب
على أن المراد بها أن لا تجر خيلاء، وأن تكون إلى الكعبيين، لئلا تدنسها النجاسات،
وفي الحديث : إن رسول الله ﷺ قال : «أزرة المؤمن إلى أنصاف ساقية،
لا جناح عليه فيما بينه وبين الكعبيين، ما كان أسفل من ذلك ففي النار»⁽⁵⁾. وقال،
عليه الصلاة والسلام : «لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَى مَنْ جَرَّ ثَوْبَهُ خِيَلَاءً»⁽⁶⁾. وفي الصحيح :
«مَنْ جَرَّ إِزَارَهُ خِيَلَاءً لَمْ يَنْظُرِ اللَّهُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ». ويروى أن عمر بن الخطاب
رأى غلاماً أرخى ذيله فقال : «يا غلام ارفع إزارك، فإنه أتقى وأبقى وأبقى».
الآية الرابعة. قوله تعالى : ﴿لَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ﴾ أي لا تُعْطِ عطية فتطلب
أكثر منها، وقيل المراد : لا تعمل عملاً تستكثره، فإن الإنسان لو عمل طول عمره

(3) رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه : المعجم المفهرس 168/1.

(4) بالأصل هكذا : (فَسَلِّيْ ثِيَابَكَ مِنِّي تَنْسِلُ)، وهو غير موزون، والتصويب من معلقة امرئ القيس
ابن حجر الكندي. والبيت من الطويل.

(4 مكرر)، البيت، أيضاً، لامرئ القيس. وفي الأصل : طَهَّرْ، غلط صوابه في ديوانه ص 83.

(5) أخرجه أبو داود في كتاب اللباس، والإمام أحمد. المعجم المفهرس 60/1.

(6) في الموطأ 272/4 بلفظ : «الذي يجر ثوبه خيلاء لا ينظر الله إليه».

[عملاً يستكثره]⁽⁷⁾، فإنه لا يبلغ عشر نعم الله عليه. وفي الحديث : « إنَّ رسولَ الله ﷺ كان يقبلُ الهديةَ ويُثيبُ عليها». أخرجه أبو داود، وفي البخاري «إن رسولَ الله ﷺ كان يقبل الهدية ويُثيب عليها». أخرجه أبو داود، وفي البخاري إن رسولَ الله ﷺ قال : «لو دُعيتُ إلى كُراعٍ لَقَبَلْتُ». واعلم أنَّ المَنَّ يُطلقُ على (245 أ) العطاء / وعلى تعديد النعم. وقوله ﴿تَسْتَكْثِرُ﴾ من جزم فعلى جواب النهي، ومن رفع فعلى الحال.

(7) كلمة: [عملاً يستكثره]: محلها بياض بالأصل، والإثبات من سياق الكرى.

سورة القيامة

فيها أربع آيات :

[الآية الأولى]. قوله تعالى : ﴿ بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَىٰ نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ. وَلَوْ أَنَّهُ لَمَسَّ مَا فِي يَدَيْهِ لَأَخْلَفَ فِي ذَلِكَ، لَأَنَّهُ إِخْبَارٌ عَلَىٰ وَجْهِهِ تَنْتَفِيٍّ مَعَ التَّهْمَةِ، وَلَأَنَّ الْعَاقِلَ لَا يَكْذِبُ عَلَىٰ نَفْسِهِ، وَفِي الْحَدِيثِ : «وَاغْدُ يَا أُتَيْسُ»⁽¹⁾ عَلَىٰ امْرَأَةٍ هَذَا فَإِنْ اعْتَرَفَتْ فَارْجُمُهَا. قَالَ : فَاعْتَرَفَتْ فَارْجَمَهَا. »

تنبيه : لا يصح الإقرار إلا من مكلف لاحجر عليه، ثم الإقرار له عندي شيء، فقال الشافعي : إن فسر بثمره أو كسوة قبل تفسيره، والذي تقتضيه أصول مالك : أنه لا يقبل إلا فيما له قدر، فإذا فسر به قبل منه، ويحلف، فإن فسر به بخمر أو خنزير أو بما لا يتمول في الشريعة لم يقبل منه، ولو ساعده

(1) كلمة: [واغْدُ يَا أُتَيْسُ] بياض بالأصل، والإثبات من نص الحديث، وهو في البخاري في كتاب الحدود.

على ذلك المُقَرَّر له، فإن فسر بمختلِف فيه كجلد ميتة، فإن الحاكم يحكم في ذلك بما يراه من رَدٍّ أو إمضاء، فإن قضى برده، لم يحكم فيه غيره بشيء، لأن الأول قد أبطله، فإن قال : عندي مال قبل تفسيره بما يتمول عادة كالدرهم، فإن قال له : عندي مال كثير، أو عظيم، فقال الشافعي : يقبل في الحبة، وقال الحنبلي : يقبل في [نصاب⁽²⁾] الزكاة، وقال علماؤنا : قيل ذلك نصاب الزكاة، وقيل نصاب السرقة، وقيل : الدية، فإن قيل له : علي عشرة أو مائة أو ألف فسر ذلك بما شاء ويقبل منه، وقال الشافعي : فلو عطف عليهم مفسراً فقال: علي ألف وخمسون درهماً، فإن الدرهم تفسير للمعطوف، والمعطوف عليه، فيلزمه ألف درهم وخمسون درهماً، وقال ابن خيران⁽³⁾، والأصطخري : الدرهم تفسير للخمسين فقط، وأما الألف فيفسرها المقر بما شاء، وقوله تعالى : ﴿وَلَوْ أَلْفٌ مِّمَّا عَادُوا﴾ أي لو اعتذر بعد الإقرار لم يقبل منه، وقد اختلف العلماء فيمن [أقر⁽⁴⁾] بحد من حدود الله تعالى كالزنى، والسرقة، وشرب الخمر، والحراقة، ثم رجع، فقال الشافعي : وأبو حنيفة وأكثر العلماء يقبل رجوعه بعد الإقرار.

وقاله مالك مرة ثم قال : لا يقبل إلا أن يذكر لرجوعه وجهاً صحيحاً.

قال القاضي أبو بكر : والصحيح أن له الرجوع لا لوجه، لما ورد في

(245 ب) الصحاح : «إن رسول الله ﷺ رد المقر بالزنى مراراً / لعله يرجع». فيقال : وحديث

ما عر مشهور في ذلك، قال مالك : وما في الحديث : «لعلك قبَلت أو عَمَزت». وفيه

إشارة إلى أنه يقبل رجوعه إذا ذكر وجهاً، وقال ثعلب : المعاذير واحدها معذرة

وقيل : واحدها مَعذار، وقيل : المراد بالآية : أن الكافر إذا اعتذر في الآخرة

من الكفر لا تقبل معذرتة.

(2) كلمة : [نصاب] بياض بالأصل، والإنبات من الكبرى.

(3) ابن خيران : هو الحسين بن صالح بن خيران، وكنيته أبو علي، توفي سنة (320 هـ). وفيات الأعيان

400/1 والسبكي في الطبقات 213/2 .

(4) كلمة : [أقر] مُعَمَّاةٌ في الأصل.

قال تعالى : ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ مَعَذِرَتُهُمْ﴾⁽⁵⁾. [وهذا في الحرِّ وأما]⁽⁶⁾ إذا أقر العبد بقتل، فإنه يؤخذ بإقراره، ويقتل، وقال محمد بن الحسن : لا يقبل ذلك منه لأنه مال لسيده، فيكون إقراراً على الغير بإتلاف مال، ولنا قوله، عليه الصلاة والسلام: «مَنْ أَصَابَ شَيْئاً مِنْ هَذِهِ الْقَادُورَاتِ فَلَيْسَتْ بِسِتْرِ اللَّهِ، فَإِنَّهُ مَنْ يُدِّ لَنَا صَفِيحَتَهُ نُقِمَ عَلَيْهِ الْحَدُّ». وأما إذا أقر بمال، فإنه لا يقبل لأن ماله لسيده، فهو إقرار على الغير، وقال بعضهم : المعنى في قوله تعالى : ﴿بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ﴾. إن الإنسان يلزمه من يبصر أعماله ويحصيها، وهم الكرام الكاتبون.

الآية الثانية. قوله تعالى : ﴿لَا تَحْرُكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾. في البخاري : «إن رسول الله ﷺ كان يُعالجُ من التنزيلِ شدةً، وكان يحركُ به شَفَتَيْهِ، فأنزلَ اللهُ: ﴿لَا تَحْرُكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾ أي نَجْمَعُهُ لَكَ فِي صَدْرِكَ وَتَقْرُؤُهُ فَإِذَا جَمَعْنَاهُ فِي صَدْرِكَ فَاسْتَمِعْ لَهُ وَأَنْصِتْ، وَنَحْنُ نُبَيِّنُهُ لَكَ، فَكَانَ إِذَا أَتَاهُ جِبْرِيلُ اسْتَمَعَ لَهُ، فَإِذَا انْصَرَفَ جِبْرِيلُ قَرَأَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَمَا أَقْرَأَهُ جِبْرِيلُ.»

فائدة : قال القاضي أبو بكر : لأهل البلاد في التعليم سيرة حسنة، وهي أن الصغير، إذا عقل علموه الخط والحساب والعربية. فإذا تعلم ذلك علم القرآن فإذا حفظه أخذ في تعلُّم العلم. والأكثر منهم يؤخر حفظ القرآن، ويتعلم الفقه والحديث. وربما كان إماماً، وهو لا يحفظ القرآن، وما رأيت إماماً ولا فقيهاً يحفظ القرآن إلا اثنين، فإن المقصود معرفة حدوده، لا حروفه، وعلقت القلوب اليوم بالحروف، وضيعت الحدود وقد جمع الله القرآن في قلب رسول الله ﷺ،

(5) الآية (52) غافر.

(6) ما بين المعقوفين بياض بالأصل، والإثبات من الكبرى.

وفي الصحيح أنه، عليه الصلاة والسلام، كان يعرض القرآن في كل عام على جبريل في شهر رمضان حتى كان العام الذي مات فيه عرضه على جبريل عرضتين فتفطن لتأكيد الحفظ، وقال: «ما أراه إلا وقد حَصَرَ أَجَلِي».

(246 أ) الآية الثالثة. قوله تعالى : ﴿أَلَمْ يَكُنْ نُطْفَةً مِنْ مَنِيِّ يَمْنَى﴾ . / العلقه
تليها المضغة، ومنها يتخلق الولد، وبذلك تكون الأمة أم ولد.
الآية الرابعة. ﴿فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى﴾ . تمسك بعضهم بالآية
ورأى إسقاط الخنثى.

سورة الإنسان

فيها ست آيات :

الآية الأولى : قوله تعالى : ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ﴾ .
قد تقدم الحين والكلام عليه في سورة إبراهيم.

الآية الثانية. قوله تعالى : ﴿إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُّطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَّبْتَلِيهِ﴾
الأمشاج : الأخلاط. في الحديث : «مَاءُ الرَّجُلِ غَلِيظٌ أبيض وماء المرأة رقيق
أصفر، فإذا اجتمع تَكُونُ منهما الولد بِقُدْرَةِ اللَّهِ تعالى».

الآية الثالثة. قوله تعالى : ﴿يُوفُونَ بِالنَّذْرِ﴾ . أي يؤمنون بما افترض
الله عليهم، وقيل : يوفون بما عقدوه على أنفسهم، قال مالك : يوفون بنذر العتق
والصيام والصلاة. وعنه أن النذر هنا اليمين في الصحيح : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ
قال : «لَا يَأْتِي النَّذْرُ عَلَى ابْنِ آدَمَ بِشَيْءٍ لَمْ يَكُنْ قُدْرَ لَهُ إِنَّمَا يُسْتَخْرَجُ بِهِ مِنَ
البخيل».

الآية الرابعة. قوله تعالى : ﴿وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا﴾. هذا تنبيه على المواساة، ومن أفضل المواساة مواساة هؤلاء الأصناف الثلاثة، وفي الصحيح : «إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سَأَلَ أَيُّ الْإِسْلَامِ خَيْرٌ؟ قَالَ تُطْعَمُ الطَّعَامَ، وَتَقْرَأَ السَّلَامَ عَلَى مَنْ عَرَفْتَ وَعَلَى مَنْ لَمْ تَعْرِفْ». وفي إطعام الأسير ثواب عظيم. وإن كان كافراً لكن من التطوع لا من الصدقة الواجبة، ويدخل في ذلك المحجور، فإنه ممنوع من التصرف في معاشه، فإطعامه أفضل من إطعام الفقير المرسل في تصرفاته، وقوله تعالى : ﴿إِنَّمَا تُطْعَمُكُمْ لَوَجْهِ اللَّهِ﴾. فيه دليل على أن كل عمل لا يقصد به وجه الله، فإنه لا يقبل.

الآية الخامسة. قوله تعالى : ﴿وَاذْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾. البكرة : أول النهار ومنه باكورة الفواكه. والأصيل: العشي، والمراد منه صلاة الصبح، وصلاة العصر، وفي الحديث : «مَنْ صَلَّى الْبُرْدَيْنِ دَخَلَ الْجَنَّةَ»⁽¹⁾. يعني الصبح والعصر. وقال تعالى : ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا﴾⁽²⁾. المراد : الصلاتان. وقد سمي أهل اللغة أوقاتاً من النهار⁽³⁾، فقالوا : البكرة والعشي والأصيل والضحي والإشراق والظهيرة. وهذه مذكورة في القرآن.

الآية السادسة. قوله تعالى : ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُ وَسَبِّحْهُ لَيْلًا طَوِيلًا﴾. يحتمل أن يكون المراد به صلاة العشاءين لأنهما من صلاة الليل. (246 ب) وقوله: ﴿وَسَبِّحْهُ لَيْلًا طَوِيلًا﴾. المراد به التَّنْفُلُ / بالليل، وقد كان عليه الصلاة والسلام، يصلي بالليل. ويحتمل أن يكون الخطاب للنبي والمراد به الجميع، ثم نسخ.

(1) البخاري في مواقيت الصلاة، ومسلم في كتاب المساجد. المعجم المفهرس 168/1.

(2) الآية (128) طه.

(3) كذلك سمي العرب أهل اللغة أجزاء الليل من العشاء والعتمة والفجر والغلس وما بينهما.

سورة المرسلات

وفيها ثلاث آيات :

الآية الأولى. قوله تعالى : ﴿أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا. أَحْيَاءَ وَأَمْوَاتًا﴾. الكفت : الضم والجمع، وهو مصدر، يُقال : كفت كفتاً وكِفَاتاً كَمَا يُقَالُ كَتَبَ كِتَاباً وَكِتَاباً، أي : أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ جَامِعَةً لَهُمْ فِي الْحَيَاةِ وَفِي الْمَمَاتِ؟ فَذَاكَ الْإِنْسَانُ كَفَّتْ لَهُ، وَحَرَزَ لِمَالِهِ، وَكَذَلِكَ قَبْرُهُ حَرَزَ لِكَفْنِهِ، فَمَنْ سَرَقَ الْكَفْنَ مِنْ الْقَبْرِ قَطَعَ، إِذَا كَانَ نَصَاباً، وَفِي الْحَدِيثِ : «إِنْ صَفْوَانَ نَامَ فِي الْمَسْجِدِ وَتَوَسَّدَ رِءَاثَهُ، فَجَاءَ سَارِقٌ فَسَرَقَهُ، فَأَخَذَهُ صَفْوَانُ، فَأَتَى بِهِ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَأَمَرَ بِهِ أَنْ تَقَطَعَ يَدُهُ، فَقَالَ : لَمْ أُرِدْ بِهِ هَذَا، يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَقَالَ : هُوَ صَدَقَةٌ عَلَيْهِ : فَقَالَ لَهُ : قَبْلَ أَنْ تَأْتِيَنِي بِهِ». وَقَدْ احْتَجَّ عُلَمَاؤُنَا بِهَذِهِ الْآيَةِ عَلَى قَطْعِ النَّبَاشِ، لِأَنَّهُ سَرَقَ مِنْ حَرَزٍ، وَقَدْ قَالَ تَعَالَى : ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوهُمَا

أَيَّدِيَهُمَا⁽¹⁾». ولا شك أن السارق هو آخذ للمال على طريق الاستسرار، وهذا في القبر والدار لا يختلف، ومعلوم أن الكفن مال، لأن فيه النفع للميت فإنه ملبوس كالملبوس في الحياة، وأيضاً، فإن الميت مالك، ويدل ذلك على أنه لو نصب شبكة، ثم مات فوقه فيه صيد لكان له، وتُقضَى منه ديونه. ولأننا نعطي المعدوم حكم الموجود، وقال أبو حنيفة: إنَّ الكفن ليس بمال لأنه معرض للإتلاف.

الآية الثانية. قوله تعالى: ﴿إِنَّهَا تَرْمِي بِشَرَرٍ كَالْقَصْرِ﴾. القصر: البناء المعروف، وقيل: هو أصول الشجر، وقيل: هو الجبل، وقد دلت الآية على ادخار الأشياء فإن هذا الشرر كان مدخراً فيها، وفي الآية دليل على ادخار القوت، وقد كان رسول الله ﷺ يدّخر القوت وقت وجوده، وفي وقت رخصه، وأما ادخار الخطب والفحم فمستفاد من هذه الآية، فإن ذلك من مصالح أقواتهم ويدخره الإنسان في زمن الصيف، فإنه أرخص، ويحتاج إليه في زمن الشتاء، وقد اختلف العلماء فيمن وكل رجلاً لبيتاع له فحماً فابتاعه له في الصيف فليل: لا يجوز لأنه وقت لا يحتاج فيه إليه.

وقال القاضي: يجوز ويلزم لأنه زمن رخصه، وفيه استعداد للشتاء إلا أن يخص وقت للشراء فيقتصر عليه.

الآية الثالثة. قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ارْكَعُوا لَا يَرْكَعُونَ﴾. دلت (247 أ) الآية على وجوب الركوع، وظن قوم أن هذا إنما يكون في الآخرة، / وجوابه: إن الآخرة لا تكليف فيها، وفي الحديث عن ابن مسعود أنه قال: ﴿كنّا مع رسول الله ﷺ في غار، فنزل عليه ﴿الْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا﴾ فخرجت حية، فقال عليه الصلاة والسلام: «اقتلوها فابتدرناها فسبقتنا، فقال وَقِيَتْ شَرُّكُمْ»⁽²⁾. وفي الصحاح «إن أم الفضل سمعت ابن عباس يقرأ: ﴿الْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا﴾. فقالت: ذكرتني بقراءتك هذه السورة، إنها لآخر ما سمعت رسول الله ﷺ يقرأ بها المغرب».

(1) الآية (40) المائدة.

(2) في الموطأ 219/1

سورة التَّسْوِيل⁽¹⁾

فيها آيتان :

[الآية الأولى:] ⁽²⁾ قوله تعالى : ﴿وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا﴾. جعل الله تعالى الليل لباساً كالثوب؛ فإن سواد الليل يستر عن أعين الناس، وقد قال قوم : إن الرجل إذا صلى غريماً ليلاً في بيت مظلم فصلاته صحيحة؛ لأن الظلام يستر عورته، وهذا باطل؛ لأن ستر العورة إما واجب في الصلاة وفي غيرها، وإما شرط في الصلاة، فعلى هذا لافرق بين الضياء والظلمة، ولم يقل أحد : إن الستر يجب في النور لا في الظلمة.

[الآية الثانية:] ⁽²⁾ قوله تعالى : ﴿لَنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا وَنَبَاتًا. وَجَنَّاتٍ أَلْفَافًا﴾. امتنَّ الله بذلك على خلقه في الزكاة شكراً للنعمة، وقد تقدم ذلك في الأنعام.

(1) هي سورة النبأ.

(2) محل الآية الأولى والثانية بياض، والترتيب يقتضي مارسم.

سورة النازعات

اعلم أن سورة النازعات لا كلام فيها.

سورة عبس

وأما سورة عبس؛ ففيها آيتان:

[الآية الأولى].⁽¹⁾ قوله تعالى: ﴿عَبَسَ وَتَوَلَّى﴾. لاختلاف أنها نزلت في ابن أم مكتوم الأعمى، وفي الصحيح: أن ابن أم مكتوم جاء إلى رسول الله ﷺ، فجعل يقول: يا محمد، [عَلَّمَنِي مِمَّا عَلَّمَكَ اللَّهُ]⁽²⁾، وعند رسول الله ﷺ، رجل من عظماء المشركين، فجعل النبيّ يعرض عنه، ويقبل على الآخر، ويقول: يا فلان، هل ترى بما أقول بأساً؟ فيقول: لا، [والله]⁽²⁾، لأرى بما تقول بأساً فنزلت الآية: ﴿عَبَسَ وَتَوَلَّى أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى﴾⁽³⁾. واسم ابن أم مكتوم، عمر وقيل: عبد الله، والرجل من عظماء المشركين هو الوليد بن المغيرة، ويكنى أبا عبد شمس، وقيل: هو أمية بن خلف، وإنما فعل ذلك رسول الله ﷺ، استئلاً للرجل، وثقة بإيمان ابن أم مكتوم، وقد قال، عليه الصلاة والسلام: «إني لأعطي الرجل، وغيره أحب إليّ مخافة أن يكبّه الله على وجهه في النار».

(1) ما بين المعقوفين بياض بالأصل، والإثبات من السياق.

(2) كلمات: [عَلَّمَنِي مِمَّا عَلَّمَكَ اللَّهُ] وكلمة: [والله] بياض بالأصل، والإثبات من الكبرى، والحديث.

(3) الآية ﴿عَبَسَ وَتَوَلَّى أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى﴾. بياض بالأصل، والإثبات من الكبرى.

[الآية الثانية].⁽⁴⁾ قوله تعالى : ﴿ فِي صُحُفٍ مُّكَرَّمَةٍ ۖ قَدْ تَقَدَّمَ ذَٰلِكَ فِي الْوَاقِعَةِ ۚ وَقَالَ وَهَبُ بْنُ مَنْبِهٍ : «السَّفَرَةُ الْكَرَامُ الْبَرَّةُ : هُمُ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ» (247 ب) وفي الصحيح / : «إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، قَالَ : الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ، وَهُوَ حَافِظٌ لَهُ، مَعَ السَّفَرَةِ الْكَرَامِ الْبَرَّةِ، وَأَمَّا الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَهُوَ شَاقٌّ عَلَيْهِ فَلَهُ أَجْرَانِ».

سورة التطفية

فيها آيتان :

[الآية الأولى].⁽¹⁾ قوله تعالى : ﴿وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ الَّذِينَ إِذَا اكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ، وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ﴾. في النسائي : «إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، لَمَّا قَدِمَ الْمَدِينَةَ كَانُوا أَحَبَّ النَّاسِ كَيْلًا، فَنَزَلَتِ الْآيَةُ». قال علماء اللغة : التطفيف هو نقص الكيل والوزن، والتطفيف، ضد التوفية. وقوله : ﴿وَإِذَا كَالُوهُمْ﴾ أي كالوا لهم، وهذا من الأفعال التي تتعدى بنفسها وبواسطة. ومنه شكرت زيدا وشكرت له، ونصحت فلاناً ونصحت له.

واعلم : أن الوزن أصل. والكيل فرع عنه، وفي [الحديث]⁽²⁾ : «المكيال مكيال أهل المدينة والميزان ميزان أهل مكة». فقال مالك : مسح المدينة من التطفيف. قال مالك : لا تُطَفَّفُ، ولكن أرسل وصب عليه صبًّا. فإذا استوى أرسل يدك. وقد

(4) ما بين المعقوفين بياض بالأصل، والإثبات من السياق.

(1) ما بين المعقوفين بياض بالأصل، والإثبات من السياق.

(2) كلمة [الحديث] ساقطة بالأصل، والمعنى يقتضيها، والإثبات من سياق ك.

نهى رسول الله ﷺ، عن التطفيف، وقال : «البركة في رأسه»، وكان كيل فرعون يمسح بالحديدة، وقال علماؤنا : والتطفيف يكون في الصلاة، والوضوء والمكيال، وفي الحديث : «أسوأ السرقة الذي يسرق⁽³⁾ [من] صلاته فلا يتم ركوعها ولا سجودها».

[الآية الثانية]⁽⁴⁾ قوله تعالى : ﴿يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾. في الحديث : «إن رسول الله ﷺ، قال : يقوم الناس حتى أن أحدهم ليغيب في رشحته». وعنه يقومون مائة سنة [واعلم أن⁽⁵⁾ القيام إلى الله تعالى حقير إلى عظمته، وأما قيام الناس بعضهم إلى بعض، فأجازه قوم، ومنعه آخرون، وقد قام رسول الله ﷺ إلى جعفر بن أبي طالب وعانقه، وقام طلحة لكعب بن مالك لما تاب الله عليه. ولما طلع سعد بن معاذ على الأنصار قال، عليه الصلاة والسلام : «قوموا لسيدكم»⁽⁶⁾. وفي الحديث : «من سره أن يتمثل له الناس قياماً فليتبوأ مقعده من النار»⁽⁷⁾.

قال القاضي : وهذا يختلف باختلاف الأحوال، فإن كان القيام على طريق البشاشة جاز، وإن كان ذلك لتكبر المقوم له لعُجْبِهِ لم يجز.

(3) في الأصل : يسرق صلاته، وتتمة الحديث في «البيان والتعريف في أسباب، ورود الحديث الشريف»

للسيد الشريف الدمشقي 138/4.

(4) ما بين المعقوفين بياض بالأصل، والسياق يقتضي ذلك.

(5) كلمة : [واعلم أن] بياض بالأصل.

(6) البخاري. انظر الفتح 124/6.

(7) شرح السنة للبغوي 93/11.

(1) [سورة الانشقاق]

فيها آية واحدة : وهي قوله تعالى : ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِالشَّفَقِ﴾. الآية. قال مالك : الشفق : الحمرة التي في المغرب، فإذا ذهب الحمرة، فقد ذهب وقت المغرب، ودخل وقت العشاء/ قال مالك : وأما البياض الذي بعد الحمرة (248 أ) فكالبياض الكائن قبل الفجر فكما لا يمنع طعاماً ولا شراباً من أراد الصيام، فلا أرى هذا يمنع الصلاة⁽²⁾، وقال ابن عباس وجماعة : الشفق : البياض، واختلف في ذلك أهل اللغة، وفي الحديث : «وقت صلاة العشاء ما لم يسقط نور الشفق»، وقد اعتمد علماؤنا على أنه، عليه الصلاة والسلام، صلى العشاء حين غاب الشفق، والحكم يتعلق بأوائل الأسماء، وفي الحديث: «إنه، عليه الصلاة والسلام، كان يصلي العشاء الأخيرة لسقوط القمر لثلاث»⁽³⁾. وقال الخليل : راقبت البياض فوجدته

(1) عنوان السورة محله بياض، والإثبات من السياق القرآني، والترتيب .

(2) يعني صلاة العشاء؛ لأن وقتها تحقق بمغيب الحمرة فانهم.

(3) المراد الليالي الثلاث الأولى من الشهر.

يتأدى إلى نصف الليل، وقال ابن أبي أويس : رأيته يتأدى إلى طلوع الفجر ولما لم يتجدد وقته سقط اعتباره. و قوله تعالى : ﴿وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ﴾. وفي الصحيح : «إن أبا هريرة قرأ : ﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾. فسجد فيها، ثم قال : سجد فيها رسول الله ﷺ». قال مالك : وليست هذه السجدة من العزائم.

قال القاضي أبو بكر : والصحيح أنها منها، قال : ولما أُمِّمَتْ بالناس تركت القراءة بها، لأني إن سجدتها أنكر عليّ، وإن تركت السجود قصرت، لكني كنت أسجدها إذا قرأت وحدي، وقال، عليه الصلاة والسلام، لعائشة : «لولا حدثان عهد قومك بكفر لبنيت البيت ولرَدَدْتُهُ عَلَى قَوَاعِدِ إِبْرَاهِيمَ»⁽⁴⁾. وهذا وعد من الصادق بأن يكون المعروف منكراً والمنكر معروفاً.

فائدة : قال القاضي أبو بكر : ولقد كان شيخنا أبو بكر الطرطوشي يرفع يده عند الركوع وعند الرفع⁽⁵⁾ منه ، وبه قال مالك، والشافعي وتفعله الشيعة.

قال القاضي : وكنت يوماً قاعداً على طاقة البحر أتسم الريح من شدة الحر، وأطلع على مراكب تحت المنار، فدخل الأستاذ فرجع، فلما رفع يديه في الركوع، وفي رفع الرأس منه، رآه جمع كانوا في المسجد، فقالوا : قوموا إلى هذا الشيعي فاقتلوه، وارموا به في البحر، فقلت لهم : سبحان الله، هذا الأستاذ الطرطوشي، فقيه الوقت، فقالوا : ولم يرفع يديه؟ فقلت : كذلك كان رسول الله ﷺ وهو مذهب مالك، وجعلت أسكنهم فلما فرغ من صلاته أخبرته الخبر، فضحك، وقال : من أين لي أقتل على سنة؟ فقلت له هذا لا يحل لك، فإنك بين قوم إن قمت بها قاموا عليك، وربما ذهب دمك، فقال : دع هذا. وخذ في غيره.

(4) شرح السنة للبغوي 109/7.

(5) رفع اليدين عند الإحرام وإرادة الركوع، والرفع منه والقيام من التشهد الوسط، ثبت عن الرسول بالاستفاضة عن أكثر من ثلاثين صحابياً.

(1)

[سورة البروج]

وفيها آيتان :

(248 ب) [الآية الأولى⁽²⁾] : قوله تعالى : ﴿وَشَاهِدْ وَمَسْهُودٌ﴾. في الحديث : « إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « الشَّاهِدُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ، وَالْمَسْهُودُ يَوْمَ عَرَفَةَ »⁽³⁾ » وقال ابن عباس : الشاهد محمد، ويصح أن يكون الشاهد هو الله والرسول والملائكة والمؤمنون والحجر الأسود، ويكون المشهود الإنسان والمشهود فيه يوم الجمعة ويوم عرفة ويوم النحر، وأيام المناسك.

[الآية الثانية⁽⁴⁾] : قوله تعالى : ﴿قَتَلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ﴾. وفي مسلم أن رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « كَانَ مَلِكٌ فِيمَنْ قَبْلَكُمْ ، وَكَانَ لَهُ سَاحِرٌ ، فَلَمَّا كَبُرَ قَالَ لِلْمَلِكِ : إِنِّي كَبِرتُ فَابْعَثْ لِي غُلَامًا أَعْلَمُهُ السَّحْرَ ، فَبَعَثَ إِلَيْهِ غُلَامًا ، فَمَرَّ

(1) عنوان السورة محله بياض بالأصل، والإثبات من السياق القرآني وترتيب سورة.

(2) [الآية الأولى] محلها بياض، والإثبات من الترتيب.

(3) شرح السنة للبخاري 204/4.

(4) لفظ : [الآية الثانية] محله بياض.

بِرَاهِبٍ، فَسَمِعَ كَلَاماً فَأَعْجَبَهُ، فَصَارَ يَمُرُّ بِالرَّاهِبِ وَبِالسَّاحِرِ، فَمَرَّ يَوْماً بِدَابَّةٍ، فَقَالَ : الْيَوْمَ أَنْظِرْ هَلِ الرَّاهِبُ أَفْضَلُ أَمْ السَّاحِرُ؟ ثُمَّ أَخَذَ حَجَراً، فَرَمَى بِهِ الدَّابَّةَ، وَقَالَ : اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ الرَّاهِبُ أَفْضَلَ فَاقْتُلْهَا، فَقَتَلَهَا الْحَجَرُ، ثُمَّ أَتَى الرَّاهِبَ فَأَخْبَرَهُ بِذَلِكَ. فَقَالَ لَهُ اكْتُمْ عَنِّي، فَصَارَ الْفَتَى يُبْرِئُ الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ، وَكَانَ جَلِيسُ الْمَلِكِ قَدْ عَمِيَ، فَسَمِعَ بِالْفَتَى، فَبَعَثَ إِلَيْهِ، فَعَالَجَهُ فَبَرِيءٌ، وَقَالَ لَهُ : إِنَّمَا شَفَاكَ اللَّهُ، فَأَمِنَ جَلِيسُ الْمَلِكِ بِاللَّهِ، ثُمَّ أَتَى الْمَلِكَ، فَقَالَ لَهُ، مَنْ شَفَاكَ؟ فَقَالَ رَبِّي، قَالَ أُولَئِكَ رَبٌّ غَيْرِي، فَقَالَ رَبِّي وَرَبُّكَ وَاحِدٌ، فَعَذَّبَهُ حَتَّى دَلَّهُ عَلَى الْغُلَامِ. فَأَتَى الْغُلَامُ، فَقَالَ لَهُ الْمَلِكُ، أَنْتَ شَفَيْتَ هَذَا، فَقَالَ؟ إِنَّمَا شَفَاهُ اللَّهُ، فَلَمْ يَزَلْ يَعْذِبُهُ حَتَّى دَلَّهُ عَلَى الرَّاهِبِ؛ فَجِئْتُ بِالرَّاهِبِ. فَقَالَ لَهُ : ارْجِعْ عَمَّا أَنْتَ عَلَيْهِ، فَاْمْتَنِعْ، فَأَمَرَ بِهِ أَنْ يُحْمَلَ إِلَى جَبَلٍ، حَتَّى يَرْجِعَ عَنْ قَوْلِهِ وَإِلَّا فَاطْرَحُوهُ مِنَ الْجَبَلِ، فَدَعَا اللَّهُ عَلَى مَنْ حَمَلَهُ فَرَجَفَ بِهِمُ الْجَبَلُ، فَمَاتُوا، ثُمَّ جَاءَ إِلَى الْمَلِكِ [فَأَمَرَ] (5) أَنْ يَحْمَلَ فِي قَرْقُورَةٍ، وَأَنْ يُغْرَقَ فِي الْبَحْرِ فَلَمَّا تَوَسَّطَ الْبَحْرَ دَعَا اللَّهُ تَعَالَى، فَغَرِقَ الْقَوْمُ، وَجَاءَ إِلَى الْمَلِكِ، ثُمَّ قَالَ لِلْمَلِكِ : إِنَّكَ لَنْ تَقْتُلَنِي حَتَّى تَجْمَعَ النَّاسَ فِي صَعِيدٍ، وَتَضْلُبَنِي عَلَى جَذَعٍ، ثُمَّ أَخَذَ سَهْماً مِنْ كِنَانَتِهِ، ثُمَّ قَالَ لَهُ : ادْفَعْ هَذَا لِلْقَوْمِ، وَقُلْ لَهُمْ : يَقُولُونَ بِسْمِ اللَّهِ رَبِّ الْغُلَامِ، فَفَعَلَ ذَلِكَ، فَقِيلَ لِلْمَلِكِ : قَدْ نَزَلَ بِكَ مَا كُنْتَ تَحْذَرُ، قَدْ آمَنَ النَّاسُ، فَأَمَرَ بِالْأَخْذِ فِي أَفْوَاهِ السَّكَّكِ، وَأَوْقَدَ النَّارَ فِيهَا، ثُمَّ قَالَ مَنْ لَمْ يَرْجِعْ عَنْ دِينِهِ فَلْيَقْتَحِمِ النَّارَ، ففعلوا، فجاءت امرأةٌ مَعَهَا وَلَدٌ فَتَقَاعَسَتْ، فَقَالَ لَهَا الْغُلَامُ : يَا أُمَّاهُ اصْبِرِي، فَإِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ (6). والحديث يدل على الصَّبْرِ عَلَى الْعَذَابِ وَالْقِتْلِ وَالْقَاءِ النَّفْسِ فِي النَّارِ دُونَ الْإِيمَانِ (7)، لَكِنْ هَذَا مَنْسُوخٌ عِنْدَنَا.

(5) زيادة اقتضاها السياق.

(6) انظر الحديث بطوله في صحيح مسلم (229) ت. عبد الباقي.

(7) أي يتحمل الأذى، ولا يتنازل عن إيمانه بالله.

(1) [سورة الطارق]

فيها ثلاث آيات :

(249 أ) [الآية الأولى].⁽²⁾ / قوله تعالى : ﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ . خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ يُخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ ۚ﴾ . الماء الدافق تُزجيه القدرة، وتصوره الحكمة، وقالت الأطباء : إنه الدم تنضجه الطبيعة بواسطة الشهوة، وهذا باطل لقوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ﴾⁽³⁾ . إلى قوله : ﴿ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً ۚ﴾ . وهي الدم، فأخبر أن الدم هو في الطور الثالث، وقالت الأطباء : هو في الطور الأول، والمَنِيُّ عندنا نَجَسٌ . لخروجه من مخرج البول فيتنجس بمروره في موضع نجس .

الآية الثانية. قوله تعالى : ﴿يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ﴾ ؛ أي تختبر الضمائر،

(1) عنوان السورة محله بياض بالأصل، والإثبات من السياق القرآني وترتيب سوره.

(2) كلمة : [الآية الأولى] محلها بياض.

(3) الآية (12) المؤمنون.

قال مالك : الوضوء من السرائر والصلاة والصيام، وما في القلوب هو من السرائر، إذ لا يطلع على ذلك إلا الله، إذ يقول : صَلَّيْتُ، ولم يُصَلِّ، ومن السرائر اثتمان المرأة على فرجها، وعلى الحيض، والحمل، فإن المرأة تصدق في ذلك، وفي الحديث : «غسل الجنابة من الأمانة».

الآية الثالثة : قوله تعالى : ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ فَصْلٍ وَمَا هُوَ بِالْهَزْلِ﴾. الشريعة لاهزل فيها ؛ إذ الهزل كذب، وذلك مستحيل في الشرع.

سورة الأعلى

فيها أربع آيات :

الآية الأولى. قوله تعالى : ﴿سَنَقْرَأُكَ فَلَا تَنْسَى﴾. الآية ؛ أي : سنجعلك قارئاً، فلا تنسى ما نقرئك إلا أن يشاء الله، واعلم أن النسيان لغة : هو الترك، ثم الترك، إمّا بقصد أو بغير قصد ؛ والتكليف إنما يتعلق بما يرتبط بقصد، وفي الصحيح: «إنه، عليه الصلاة والسلام، كان يقرأ في الجمعة والعيدين، ب : ﴿سُبْح﴾ وقد قال، عليه الصلاة والسلام : لمن أطل في الصلاة بالناس اقرأ ب : ﴿سُبْح اسم ربك الأعلى﴾ و: ﴿وَالشَّمْسِ وَضُحَاهَا﴾».

الآية الثانية. قوله تعالى : ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى﴾. نزلت في صدقة الفطر قبل الصلاة، فإن الله تعالى يقول : ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى﴾. وكان، عليه الصلاة والسلام، يأمر بها ويخرجها.

الآية الثالثة. قوله تعالى : ﴿وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى﴾. الذكر إنما هو في القلب ؛ لأنه محلُّ النسيان، الذي هو ضد الذكر، والضدان إنما يتضادان على المحل الواحد، وقد أوجب الله النية في الصلاة بهذه الآية خصوصاً، وأوجبها عموماً بقوله : ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ﴾⁽¹⁾ وقوله عليه الصلاة والسلام : «إنما الأعمال بالنيّات»⁽²⁾. والصلاة أمُّ الأعمال، ورأس (249 ب) العبادات ومحل النية مع تكبيرة الإحرام، وأصل النية أن تكون مع الفعل / لا قبله، وإنما جاز تقديم النية في الصيام؛ لتعذر اقتران النية بالفعل لا قبله ؛ فإن أول الفعل طلوع الفجر، وربما شَقَّ إيقاعُ النِّيَّةِ حينئذ ؛ لغفلة الناس في ذلك الوقت، وقد قال بعضهم : يجوز تقديم النية على الصلاة قياساً على تقديمها على الغسل كمن قصد الغسل في نهر. وقوله : ﴿وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى﴾. قيل : إنَّه كُلُّ ذِكْرٍ حتى إذا قال : سبحان الله بدل الله أكبر، وقال أبو يوسف:⁽³⁾ يُجْزئُهُ اللهُ أكبر، والكبير، والأَكْبَرُ، وقال مالك : لا يجزئُهُ إِلَّا اللهُ أكبر، وفي الحديث : «تَحْرِيْمُهَا التَّكْبِيرُ، وَتَحْلِيلُهَا التَّسْلِيمُ»⁽⁴⁾. وكان، عليه الصلاة والسلام، يقول : «الله أكبر»، وقال : «صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أُصَلِّي». واحتجَّ من قال يُجْزئُهُ اللهُ الأَكْبَرُ.⁽⁵⁾ بأن قال : زيادة الألف واللام لا تغير بناء ولا معنى. وجوابه أن الألف واللام إن كانا للجنس، لم يَجْزُ، لأنه تعالى لا جنس له. وإن كانا للعهد فكذلك، لأن الأصل عدم الزيادة.

الآية الرابعة. قوله تعالى : ﴿إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى﴾. يَعْنِي أن هذا القرآن، وقيل : المراد أن أحكام هذا القرآن.

(1) الآية (5) البينة.

(2) البخاري، انظر الفتح 8/1، وشرح السنة للبغوي 218/1.

(3) هو صاحب أبي حنيفة القائل بجواز الله الأكبر في الصلاة.

(4) في شرح السنة للبغوي 17/3 بلفظ: «مفتاح الصلاة الوضوء وتحريمها التكبير وتحليلها التسليم».

(5) في الأصل : أكبر دون ال، وهو غير صواب.

تنبيه : بهذه الآية [تعلق أبو حنيفة⁽⁶⁾] وأجاز القراءة، وقال : إنه تعالى أخبر بأن كتابه وقرآنه في صحف إبراهيم وموسى، وتلك الصحف بالعبرانية. ويقاس عليها سائر اللغات، والجواب أنه تعالى ما بعث رسولاً إلا بلسان قومه، قال تعالى : ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانِ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ⁽⁷⁾﴾. وأيضاً، فإن القياس في اللغة لا يصح.

(6) كلمة : [تعلق أبو حنيفة] ساقطة بالأصل، والمعنى عليها، والإثبات من الكبرى.

(7) الآية (5) سورة إبراهيم

سورة الفاشية

فيها آية واحدة وهي قوله تعالى : ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكَّرٌ لِّسَئِّ عَلَيْهِمْ بِمِصْطَرِّ﴾⁽¹⁾ أي : بمسلط، قاهر، كان رسول الله ﷺ، أول أمره مذكراً بنبوته، داعياً إلى الله ومبشراً ونذيراً حتى تمكّن الإسلام، فلما طغى الناس، وفسد رأيهم، أمر بالقتال، وفي الصحيح أن رسول الله ﷺ قال : «أَمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ؛ فَإِذَا قَالُوهَا عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا وَحِسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ، ثُمَّ قَرَأَ : ﴿فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكَّرٌ لِّسَئِّ عَلَيْهِمْ بِمِصْطَرِّ﴾»⁽²⁾ أي : إذا قال الناس : لا إله إلا الله، فلست بمسلط على سرائرهم، وإنما عليك بالظاهر.

سورة الفجر

فيها ثمان آيات :⁽¹⁾

الآية الأولى. قوله تعالى : ﴿وَالْفَجْرِ﴾. الفجر : أول أوقات النهار، وهو فجران أحدهما : البياض البادي أولاً ثم يخفى، وتسميه العرب ذنب السرحان، (250 أ) وثانيهما : هو البادي متادياً، ويسمى الأول : المستطيل، لظهوره كالرمح القائم، ويسمى الثاني : المستطير ؛ لأنه ينتشر عرضاً في الأفق، ويسمى الأول : الكاذب، ولا يتعلق به حكم، ويسمى الثاني الصادق، وبه تتعلق الأحكام، وفي الحديث : إنه عليه الصلاة والسلام، قال : «لَا يَمْنَعُكُمُ مِنَ السَّحُورِ أَذَانٌ بَلَالٌ، وَلَا الصُّبْحُ الْمُسْتَطِيلُ، وَلَكِنَّ الْمُسْتَطِيرَ بِالْأَفْقِ»⁽²⁾.

(1) في الأصل ثمان آيات ولم يذكر إلا خمساً.

(2) أخرجه البغوي في سننه 300/2.

قال مالك : والفجر أمر بين، وهو البياض المعترض بالأفق.

الآية الثانية : قوله تعالى : ﴿وَلَيَالٍ عَشْرٍ﴾. في الحديث : «إنها عشر ذي الحجة، ولكنه ضعيف، وقيل : عشر المحرم، وقيل : عشر الآخر من رمضان، لأن فيها ليلة القدر.

قال مالك : الأيام مع الليالي، والليل قبل النهار، وهو حساب القمر، وعليه رتب الله العبادات، كما رتب على حساب الشمس المعاش والأزمان، وقد ذكر حبر اللغة، أبو عمر⁽³⁾ الزاهد أن من العرب من حسب النهار قبل الليل، وجعل الليلة لليوم الماضي.

الآية الثالثة : قوله تعالى : ﴿وَالشَّفْعَ وَالْوَتْرَ﴾. قيل : الصلوات شفع، والمغرب وتر، رواه الترمذي عن رسول الله ﷺ، وعنه، عليه الصلاة والسلام : «إنَّ الشَّفْعَ أَيَّامُ النَّحْرِ وَالْوَتْرَ عَرَفَةٌ». وقال قتادة : الشفع : الخلق، والوتر الله، وإذا قلنا : إن الوتر هو المغرب، فإنها لا تعاد في جماعة، لأنها لو أعيدت لانقلبت شفعا، وقال الشافعي وغيره : تعاد، ولما قال علماؤنا : إن أقلَّ النفل ركعتان قالوا : إن قوله تعالى : ﴿وَالشَّفْعَ﴾. يصح أن يراد به الصلوات فرضاً أو نفلاً، وقوله : ﴿وَالْوَتْرَ﴾. المراد به : الوتر وحده.

الآية الرابعة. قوله تعالى : ﴿وَاللَّيْلَ إِذَا يَسِرُّ﴾. الآية. أقسم الله تعالى بالليل كما أقسم بالضحى وسائر مخلوقاته، قال الأخفش :⁽⁴⁾ سئل بعضهم عن حذف الياء من يسر، فسكت مَلِيًّا ثم قال : لأن الليل يُسَرَّى فيه ولا يسري، فكان الحذف دليلاً على هذا المعنى.

(3) هو أبو عمر الزاهد محمد بن عبد الواحد البغدادي اللغوي صاحب ثعلب، قيل : أنه أُملي ثلاثين ألف ورقة في اللغة من حفظه، واستدرك على فصيح شيخه ثعلب في جزء لطيف، ومصنفاته كثيرة. انظر شذرات الذهب 370/2.

(4) هو سعيد بن مسعدة : قرأ النحو على سيبويه، وكان أسن منه، ولم يأخذ عن الخليل، حدث عن الكلبي، والنخعي وهشام. توفي سنة (210 هـ) وقيل : غير ذلك. بغية الوعاة 590/1.

الآية الخامسة. قوله تعالى : ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ إِرَمَ ذَاتِ الْعِمَادِ﴾

قال ابن إسحاق : إرم جد عاد. وقال مجاهد : إرم أمة من الأمم، وقيل : هو إرم بن عاص بن سام بن نوح، وقيل : هو اسم القرية، وهو بدل من عاد. والعماد : القوة : وقيل الطول، قال قتادة : كان طول الرجل منهم اثني عشر ذراعاً، وقيل : سبعون ذراعاً، وهذا ضعيف، جاء في الصحيح : «إن الله خلق آدم طوله ستون ذراعاً في الهواء. فلم يزل الناس ينقصون إلى الآن». وقيل المراد : ذات البناء المحكم. قال مالك : هذه هي دمشق، وقيل : الإسكندرية.

(250 ب) **قال القاضي :** والحق أنها دمشق ؛ إذ ليس مثلها / في البلاد وذكرها مستوفى

في الرحلة، وهنالك دم هابيل جار في الحجر لم يتغير، وتشقها سبعة أنهار، وفيها دور عظام، وفيها سواق من الماء يجمعون الأواني تجري فيها من المطبخ إلى المجلس، فإذا أزيل مافيه، أعيدت في ساقية أخرى فتعود إلى المطبخ، وفي دمشق باب الفراديس، ليس في الأرض مثله.

قال القاضي : فيه كان مَقْرِي للدرس، وبالإسكندرية عجائب، منها المنارة وهي مبنية الظاهر والباطن على العمدة، ولكن لها أمثال، وأما دمشق فلا مثل لها. تنبيه : دلت الآية على التحذير من التطاول في البناء، فإن التطاول في البناء من أشراط الساعة، وقد عرض على رسول الله ﷺ، بنيان مسجده، فقال: «عرش كعرش موسى». فتوفى وما وضع لبنة على لبنة، اعتماداً على الآخرة.

سورة البلد

فيها ثلاث آيات :

الآية الأولى. قوله تعالى : ﴿لَا أُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ﴾. قرىء لأقسم بغير ألف. وقرىء لا أقسم بألف على النفي، قالوا : والألف زائدة كما تزداد ما كثيراً، فأما لا فتزاد قليلاً، وقال الشاعر :

تَذَكَّرْتُ لَيْلَى فَأَعْتَرْتَنِي صَبَابَةً وَكَادَ ضَمِيرُ الْقَلْبِ لَا يَتَقَطَّعُ
أي : يتقطع . وقيل : إنها للتوكيد، كما تقول : لا والله. قال الشاعر :

فلا وأبيك ابنة العامري

أي لا يدعي القوم أنني أقر .

وقال الفراء : إنها رد لكلام من أنكر البعث، ثم ابتداء القسم، فقال : لا أقسم فرقاً بين اليمين المبتدأة واليمين التي تكون ردّاً. وأما من قرأ لأقسم فحذف الألف في الخط، كما حذفها في اللفظ، وهذا في اللفظ، وهذا باطل، فإن خط المصحف ثابت بالإجماع. وقيل : كتبت، ولم يلفظ بها، كما كتبت ﴿لا إلى الجحيم﴾⁽¹⁾

(1) من الآية (68) الصفات.

و﴿لَا إِلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ﴾⁽²⁾ ، بآلف، ولم يلفظ بها، واصحح أن الألف زائدة كما زيدت في قوله تعالى : ﴿مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ﴾⁽³⁾ . وقد قال المحققون لا أقسم، قسم. وإنما أقسم تعالى بالبلد ؛ لأنه تعالى يقسم بما شاء من خلقه ؛ فإن قيل : لم منع، عليه الصلاة والسلام، القسم، بغير الله، قلنا لاتعلل العبادات، فإنه تعالى له أن يشرع ما يشاء، ويمنع ما يشاء، أذن له أن يفعل ما يشاء.

الآية الثانية. قوله تعالى : ﴿وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ﴾ ؛ أي : وأنت ساكن بهذا البلد، وقيل : المراد وأنت حلال فيها، وفي الحديث أن رسول الله ﷺ، قال : «إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ مَكَّةَ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ، وَلَمْ تَحِلْ لِأَحَدٍ قَبْلِي، وَلَا تَحِلْ لِأَحَدٍ بَعْدِي، وَإِنَّمَا أَهَلَّتْ لِي سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ، ثُمَّ عَادَتْ حَرَمَتَهَا (251 أ) اليوم / كحرمتها بالأمس»⁽⁴⁾ . وقد دخل، عليه الصلاة والسلام، مكة وعلى رأسه المغفرة⁽⁵⁾ . ولم يكن يومئذ محرماً.

تنبيه : اعلم أن الداخل لمكة، إن دخل ليزداد معاشه كالمترددين بالحطب والفاكهة، فلا إحرام عليهم ؛ لأن تكراره مشقة، وإن دخل لحج أو عمرة أحرم اتفاقاً، وإن دخل لغير ذلك، فالمشهور وجوب الإحرام عليه، لقوله، عليه الصلاة والسلام : «أُحِلَّتْ لِي سَاعَةٌ مِنْ نَهَارٍ». وقوله : ﴿بِهَذَا الْبَلَدِ﴾ أي : مكة؛ لأن السورة مكية، والمراد مكة بحريمها، لأن الدار لها حريم، والبئر لها حريم، وفي الحديث : «البئر أَرْبَعُونَ ذِرَاعاً». ويختلف بحسب صلابة الأرض ورخاوتها وحريم السقي بحيث لا تختلط المواشي في السقي والمبرك. ومن حاز حريماً فهو له إن سبق إلى حوزة، وحريم الشجر بحسب العوائد، وفي أبي داود : «إن رجلين اختصما في حريم نخلة إلى رسول الله ﷺ، فأمر بجريدة من جرائدها فذُرعت فوجدت

(2) من الآية (158) آل عمران.

(3) الآية (11) الأعراف.

(4) الحديث في صحيح البخاري.

(5) بالأصل (العقد)، ولا معنى له، والتصويب من الكبرى.

سبعة أذرع». وفي رواية : «فوجدت خمسة أذرع، ففضى بذلك». والقضاء بأخذ عمارتها التامة في ساحة الأرض، ويأخذ دوحها في الهواء، إلا أن تسترسل أغصانها على أرض رجل، فإنه يقطع منها ما أضربه .

الآية الثالثة. قوله تعالى : ﴿فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ﴾. العقبة : قال ابن زيد : العقبة طريق النجاة، وقيل : جبل في جهنم، وقيل : عقبة في جهنم هي سبعون درجة، والاقترام : قطع الشيء بسلوكه فيه، والعقبة في اللغة : الأمر الشاق. ثم هي في الدنيا امتثال الطاعات، وفي الآخرة ملاقة الأهوال. وقوله تعالى : ﴿فَلْكَ رَقَبَةً﴾. الفك : حل القيد، ولا شك أن الرق قيد، فعنت العبد فك لرقبته، وفداء الأسير فك لرقبته، من يد العدو. قال حسان :

كم من أسير فككناه بلا ثمن وجز ناصية كنا نوالها

وفي الحديث : «من أعتق امرأة مسلماً كان فكأكه من النار». وفي الحديث : «من أعتق رقبة مؤمنة أعتق الله بكل عضو منه عضواً من النار حتى الفرج بالفرج». وفي الحديث، دليل على أن العتق يكفر الزنى.

فرع : قال أصبغ : الرقبة [الكافرة]⁽⁶⁾ ذات الثمن، أفضل في العتق من الرقبة المؤمنة القليلة [الثمن]⁽⁷⁾ لقوله، عليه الصلاة والسلام ، وقد سئل عن أي الرقاب أفضل ؟ قال : «أغلاها ثمناً، وأنفسها عند أهلها». والجواب أن المراد المؤمنة لقوله، عليه الصلاة والسلام : «من أعتق امرأة مسلماً. ومن أعتق رقبة مؤمنة». وقول أصبغ وهلة.⁽⁸⁾

(6) كلمة: [الكافرة] ساقطة في الأصل، والمقابلة بالمؤمنة تقتضيها، وهي من سياق ك.

(7) كلمة: [الثمن] ساقطة في الأصل، والإثبات من ك.

(8) وهلة : أي غفلة منه.

وقوله تعالى : ﴿أَوْ إِطْعَامٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ﴾، السغب : الجوع. واليتيم من (251 ب) لا أب له. ⁽¹⁾ / والصدقة على القريب أفضل منها على الأجنبي. وهذا عند مالك في صدقة التطوع. والمتربة؛ أي : ليس له ما يتمول سوى التراب.

سورة الشمس وضحاها

فيها آية واحدة : وهي ﴿فَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا﴾. أخرج مالك مصحفاً زعم أن جده كتبه في أيام عثمان فرأينا فيه: ﴿وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا﴾. بالواو. فإن قيل : لم يقرأ به نافع. وقد قال مالك : السنة قراءة نافع. قلنا : أراد التوسع على الخلق في القراءة، فمنهم من مدّ ومنهم من قصر. ومنهم من أدغم ومنهم من أظهر، دون ارتباط إلى شيء من ذلك، وفي الحديث: «إنه، عليه الصلاة والسلام، قال لمعاذ : لا تكُنْ فتاناً. اقرأ ب : ﴿سَبِّحْ﴾ وب : ﴿الشَّمْسُ وَضُحَاهَا﴾ [فخصصهما بالذكر]. ⁽²⁾

(1) أي من الإنسان، وأما اليتيم من الحيوان، فمن لأم له، ومن الطير ففأقد الأبوين.

(2) كلمة : [فخصصها بالذكر] بياض، والإثبات من ك.

سورة والليل إذا يغشى

فيها آيتان :

الآية الأولى. قوله تعالى : ﴿وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى﴾ ؛ أي : وَرَبُّ الذَّكَرِ وَالْأُنثَى، وهذا المحذوف هنا في كل قسم أقسم الله به من المخلوقات، وقيل : المراد بالذكر والأنثى. آدم وحواء. وقرأ ابن مسعود : ﴿والليل إذا يغشى والنهار إذا تجلَّى والذكر والأنثى﴾. قال ابن مسعود : «هكذا سمعت رسول الله ﷺ». **قال القاضي :** هذا ضعيف، فإن القرآن لا يثبت بنقل الآحاد. وإنما المعول على ما في المصحف، لأنه ثبت بالتواتر.

الآية الثانية. قوله تعالى : ﴿فَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ وَاتَّقَى. وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى﴾. الآية. في الحديث، أن رسول الله ﷺ قال : «ما من يوم إلا ومَلَكَانِ يُنَادِيَانِ اللَّهُمَّ أَعْطِ مَنْفَقاً خَلْفاً، وَأَعْطِ مُمْسِكاً تَلْفاً». فنزل قوله تعالى : ﴿فَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ وَاتَّقَى﴾. الآية. واعلم أن الإعطاء هو المناولة : وهو في عرف اللغة عبارة عن

كل نفع أو ضرر يصل من الغير إلى الغير، والتقوى حجاب. يقي به المرء نفسه من النار.

وقوله : ﴿وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى﴾. والمراد : لا إله إلا الله، وقيل : المراد : الجنة. واعلم أن كل ممدوح حسنى، وأن كل مذموم سوء، وأول الحسنى لا إله إلا الله، وآخرها الجنة. وأول السوء، كلمة الكفر، وآخرها النار. وفي الحديث : إن رسول الله ﷺ قال : «مِنْكُمْ مَنْ نَفْسٍ مَنُفُوسَةٌ إِلَّا وَقَدْ كُتِبَ مَدْخَلُهَا، فقال القوم : يا رسول الله، ألا نتكل على كتابنا، فقال : اعملوا فكل ميسر، فإن من كان من أهل السعادة فإنه ميسر لعمل السعادة، وأما من كان من أهل الشقاوة، فإنه ميسر للشقاء، ثم قرأ : ﴿فَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ وَاتَّقَى﴾ الآية⁽¹⁾ وقد سأل شابان رسول الله ﷺ، فقالا : أنعمل فيما جفت به الأقلام، وجرت به المقادير؟ أم في شيء يستأنف؟ فقال : بل فيما جفَّتْ به الأقلامُ . / وجرت به المقادير، ثم قال : «اعملوا فكل ميسر لما خلق له»، فقال الغلامان : نجتد ونعمل». وقوله : ﴿بِخُلٍ﴾. البخل : منع الواجب، وقوله : ﴿وَاسْتَغْنَى﴾. أي، استغنى عن الله، قاله ابن عباس، وهو كفر، فإن الله غني عن الخلق، وهم فقراء، قال تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ﴾⁽²⁾ وقيل المعنى : استغنى بالدنيا عن الآخرة، فركن إلى المحسوس وصد عن المعقول الذي هو نعيم الآخرة.

(1) في البخاري بلفظ : «مِنْكُمْ مَنْ أَحَدٍ إِلَّا وَكُتِبَ مَقْعَدُهُ مِنَ النَّارِ، أَوْ مِنَ الْجَنَّةِ. قالوا : ألا نتكل؟ قال : اعملوا فكل ميسر، فأما من أعطى واتقى». الآية. انظر البخاري. الفتح 447/13.

(2) الآية (15) فاطر.

سورة والضحك

فيها ثلاث آيات :

الآية الأولى. قوله تعالى : ﴿الضُّحَى﴾ الضحى : ضوء النهار حين تشرق الشمس، واللفظ مؤنث، يقال : ارتفعت الضحى، ثم الضحى يتأدى إلى نصف النهار، ففي الحديث : «إن رسول الله ﷺ، قدم إلى المدينة حين هاجر، وقد اشتد الضحى، وكادت الشمس تزول». وفي الحديث : «إن رسول الله ﷺ، اشتكى، فلم يقم ليلة أو ثلاثاً : فجاءت امرأة، فقالت : يا محمد، ما أرى صاحبك إلا أبطأ عنك»، وفي رواية : «ما أرى شيطانك إلا تركك».

الآية الثانية. قوله تعالى : ﴿وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ﴾ ؛ أي : لا تنهر سائل البر ورُدَّه بلين ورفق، قال تعالى : ﴿قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَذًى﴾⁽¹⁾. وقيل : المراد، لا تنهر سائل الدين، فإن جوابه فرض كفاية، على

(1) الآية (262) البقرة.

العالم، وعن أبي سعيد الخُدري أن رسول الله ﷺ قال : «إِنَّ النَّاسَ لَكُمْ تَبَعٌ وَإِنَّ رَجُلًا يَأْتُونَكُمْ مِنْ أَقْطَارِ الْأَرْضِ يَتَفَقَّهُونَ، فَإِذَا أَتَوْكُمْ فَاسْتَوْصُوا بِهِمْ خَيْرًا».

الآية الثالثة. قوله تعالى : ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾. النعمة : النبوة . وقيل : القرآن، وقيل : ما أصيب من خير أو مال، أو عمل صالح. فحدث به الثقة من إخوانك، وفي الحديث : «إِنْ جَبْرِيلُ أَتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ : يَا مُحَمَّدُ اقْرَأْ، فَقَالَ : وَمَا أَقْرَأُ، فَقَالَ : ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾. الآية. فقال، عليه السلام لخديجة، ما أراني إلا عَرَضَ لي فقالت له : كلا، والله، ما كان ربُّك يفعلُ ذلك بك، وما أتيت فاحشةً قط، ثم أتت خديجة ورقة بن نوفل، فذكرت له ذلك، فقال ورقة : «إِنْ تَكُونِي صَادِقَةً فزوجهك نبيٌ وليلقين من أمته شدة». فاحتبس جبريل عن رسول الله ﷺ فقالت خديجة : ما أرى ربك إلا قلاك، فأنزل الله السورة». قالت عائشة : لو كنتم رسول الله ﷺ شيئاً من الوحي، (252 ب) فقد أعظم الفرية / على الله، فإن الله تعالى يقول : ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ، بَلِّغْ مَا نَزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ، وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ﴾⁽²⁾ قال : والتحدث بالنعمة إظهارها في الملبس والمركب قال رسول الله ﷺ : «إِنْ اللَّهُ إِذَا أَنْعَمَ عَلَى عَبْدٍ نِعْمَةً أَحَبَّ أَنْ يَرَى أَثَرَ نِعْمَتِهِ عَلَيْهِ وَإِظْهَارَهَا».

سورة ألم نشرح

فيها ثلاث آيات :

الآية الأولى. قوله تعالى : ﴿أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ﴾. الشرح الحسي، حين كان عند حليلة، كما ثبت في الحديث. والشرح المعنوي : هو جمع التوحيد والعلوم في صدره.

الآية الثانية. قوله تعالى : ﴿وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ﴾. أي قرناه مع ذكرنا في التوحيد والأذان.

الآية الثالثة. قوله تعالى : ﴿فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ﴾؛ الآية، أي : إذا فرغت من طاعة، فاشرع في أخرى دون فتور بينهما، وقيل المراد : إذا فرغت من الفرائض فتأهب لقيام الليل، وإذا فرغت من الصلاة فانصب للدعاء، أو إذا فرغت من الجهاد فاعبُد ربك، أو إذا فرغت من أمر الدنيا، فاشرع في أمر الآخرة، وقرأ بعض الملعدة: فانصِبْ [بكسر الصاد]⁽¹⁾ أي انصِب الإمام، وهذا

(1) جملة: [بكسر الصاد] ساقطة في الأصل، وهي من الكبرى.

باطل، وقرأ بعض الجهال : «فانصب» بتشديد الباء ؛ أي : إذا فرغت من الغزو فاجر إلى بلدك، وهذا باطل لمخالفته الإجماع، لكن معناه صحيح، ففي الحديث : «إن رسول الله ﷺ قال : السَّفر قطعة من العذاب يُمنعُ أحدكم طعامه وشرابه ومَنامه، فإذا قضى أحدكم منه نهمته فليُعجل الرجوع إلى أهله»⁽²⁾.
تنبيه : مر شُرُيح، يقوم يلعبون، فقال : أما بهذا أمر الشارع؟ وفيه نظر؛ فإنَّ الحِش كانوا يلعبون بالدَّرَق والحِراب في المسجد يوم العيد، ورسول الله ﷺ ينظر، ودخل أبو بكر بيت رسول الله ﷺ وعند عائشة جاريتان من جواري الأنصار تغنيان، فقال : «أَمْزَمَارُ الشَّيَاطِينِ فِي بَيْتِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ»، فقال له : «دُعُهما يا أبا بكر فإنه يومُ عيدٍ».

(2) أخرجه مالك في الموطأ 394/4 بشرح الزرقاني.

سورة والتين والزيتون

فيها خمس آيات :

الآية الأولى. قوله تعالى : ﴿والتين﴾. حقيقة في التين المأكول، وقيل : أراد به دمشق، أو جبلها، إلا أنه لا يعدل عن الحقيقة إلاّ بدليل، وإنما أقسم الله تعالى به، لأنه جميل المنظر، طيب الخبر، شيق الرائحة [سهل]⁽¹⁾ الجنّي، على قدر المضغة، قال الشاعر :

(253 أ) انظر إلى التين في العُصون ضحى مُمزّق الجِلدِ مائل العُنق /
كأنه ربُّ نعمةٍ سُلِبَتْ فعادَ بعدَ الجَدِيدِ في الخَلقِ
أصغرُ ما في النهودِ أكبره لكن يُنادى عليه في الطُرقِ
وقال آخر :

التينُ يعدلُ كلَّ فاكهةٍ إذا ابتداها في حُسنه الزَّاهي
مُحَمَّشُ الوجهِ قد مالتْ شمائله كأنه ساجدٌ من خَشْيَةِ الله

(1) كلمة: [سهل] ساقطة بالأصل، والإثبات من الكبرى.

والتين⁽²⁾ عندنا مقتات مُدْخَر، فتجب فيه الزكاة، وإنما قال العلماء : لا زكاة فيه؛ لأن العمال يأخذون زكاته مغرمًا، فكره العلماء أن يجعلوا لهم سبيلاً إلى ذلك، وقد قال الشافعي: لا زكاة في الزيتون لهذه العلة.

الآية الثانية. قوله تعالى : ﴿وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ﴾، يعني : مكة. وقد قالوا : إن التين دمشق، والزيتون بيت المقدس، فأقسم الله بهما، وبمكة لأنها مقام الأنبياء.

الآية الثالثة. قوله تعالى : ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾. اعلم : أن الله تعالى خلق الإنسان حياً، قادراً، عالماً، مريداً، متكلماً، سميعاً، بصيراً، مدبراً، حكيماً، وهذه صفة الرب.

قال بعض العلماء : وإلى هذه الإشارة بقوله، عليه الصلاة والسلام : «إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ وَعَلَى صِفَاتِهِ الْمَذْكُورَةِ». وفي رواية على صورة الرحمن ومُحَال أن تكون له تعالى صورة شخصية، فلم يبق إلا أن يراد على صفاته المقررة.

فائدة : كان عيسى بن موسى يحب زوجته حباً شديداً، فقال لها يوماً : أنت طالق ثلاثاً، إن لم تكوني أحسن من القمر، فاحتجبت منه، وقالت له : طلقني، فذهب إلى المنصور فأخبره الخبر، وقال له : يا أمير المؤمنين إن تَمَّ عَلَيَّ طلاقُها [تلفت نفسي غمًّا]⁽³⁾، فاستحضر الفقهاء، واستفتاهم، فقال جميع من حضر : طلقت، إلا رجلاً واحداً من أصحاب أبي حنيفة، فإنه سكت، فكلمه المنصور في ذلك، فقال له الرجل : ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَالتَّيْنِ وَالزَّيْتُونِ﴾. إلى قوله : ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾، ثم قال : يا أمير المؤمنين لا شيء أحسن من الإنسان، فرد المنصور المرأة إلى زوجها، وهذا يدل على أن

(2) تعبير مجحف، والظاهر منه أن الزكاة تجب فيه عنده وسنده فيه أنه مقتات مدخر.

(3) كلمة: [تلفت] بياض بالأصل، وفي الكبرى: تلفت نفسي غمًّا.

الإنسان أحسن الأشياء، ولذلك قالت الفلاسفة : إنه العالم الأصغر، وإذا اعتبرت الإنسان بمحاسنه ألفتته أحسن من الشمس والقمر، وبهذه المزية، قال الطغاة : أنا الله، وأنا ربكم الأعلى.

الآية الرابعة. قوله تعالى : ﴿ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ﴾. هذا إذا كبر، أو (253 ب) إذا نظر إلى ما حمّله من العذرة، وما فيه من العورات / فإنه يظهر أسفل الأشياء، فإذا شاهد ذلك من حاله رجع إلى قدره.

الآية الخامسة. قوله تعالى : ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمِ الْحَاكِمِينَ﴾. في الترمذي أن رسول الله ﷺ قال : «إذا قرأ أحدكم : ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمِ الْحَاكِمِينَ﴾. فليقل : بلى». وفي الحديث : «إنه، عليه الصلاة والسلام، قرأ في سفر في إحدى ركعتي المغرب بالتّين والزّيتون».

سورة القلم⁽¹⁾

فيها خمس آيات :

الآية الأولى. قوله تعالى : ﴿ اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ﴾. قال ابن عباس : أول ما نزل من القرآن هذه السورة، وقيل : ﴿ يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ﴾، وقيل : ﴿ تَعَالَوْا أَتْلُ ﴾، وقيل : الفاتحة، والصحيح، ما في البخاري ومسلم عن عائشة أنها قالت : «إن أول ما بدئ به رسول الله ﷺ الرؤيا الصالحة في النوم فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح»، والحديث بكماله في ابتداء الوحي من الصحيحين⁽¹⁾.

الآية الثانية. قوله تعالى : ﴿ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ﴾. دلت الآية على أن الولد قبل أن يكون علقه لا يسمى إنساناً.

(1) وهي سورة العلق، أيضاً.

(2) انظره في الفتح 18/1.

الآية الثالثة : ﴿الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ﴾. الأقلام ثلاثة. الأول : هو الوارد في الحديث : «أول ما خلق الله القلم، فقال له : اكتب، فكتب ما يكون إلى يوم القيامة». الثاني : ما جعل الله بأيدي الملائكة يكتبون به المقادير، والكائن والأعمال. الثالث : أقلام الناس التي بأيديهم للكتابة، وجعل الله لكل أمة لغة وحروفاً تواضعوها يكتبونها، وأشرف اللغات العربية لإيجاز ألفاظها، وتصريف أفعالها. وجميع اللغات علمها الله لآدم، وقد قرر الناس ابتداء الوضع، وتكلموا على الوضع في أصول الفقه.⁽²⁾

تنبيه : اعلم : أن أول من وضع الخط نفر من طييء، ثم تعلمه العرب، وروى كعب : أن أول من كتب الكتاب العربي والسرياني والسندي آدم، ووضع ذلك في الطين وطبخه، فلما أصاب الأرض الغرق [وانجلى⁽³⁾، وخلق] الله بعد ذلك من خلق، ووجدت كل أمة كتابها، فأصاب إسماعيل كتاب العرب، وقيل : أول من وضع الكتاب العربي إسماعيل، على لفظه وبمنطقه كتاباً واحداً.

الآية الرابعة. قوله تعالى : ﴿أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى عَبْدًا إِذَا صَلَّى﴾. في الترمذي : «إن أبا جهل قال : لئن رأيتُ مُحمداً يُصلي، لأطأنَّ على عنقه، فقال، عليه الصلاة والسلام : لو فعل لأخذته الملائكة عياناً»، وفي رواية: إن أبا جهل رأى رسول الله ﷺ يصلي، فقال له : أَلَمْ أَنْهَكَ عَنْ هَذَا، فانصرف رسول الله ﷺ [فزبره⁽⁴⁾ فقال أبو جهل] : إنك لتعلم ما بها ناد أكبر مني، فنزل : ﴿فَلْيَذْغُ نَادِيهِ﴾ / الآية.

(2) كما اعتنى بمباحث الوضع علماء البيان، قال قائلهم : والوضع تعيين للفظ ليفيد بنفسه المعنى الذي به أريد.

(3) كلمة: [وانجلى وخلق] بياض بالأصل، والإنبات من الكبرى. كما أن كلمة آدم في السطر الذي قبله زبدت فيها الواو.

(4) كلمة: [فزبره فقال أبو جهل] ساقطة من الأصل، والإتمام من الكبرى.

تنبيه : تمسك أبو حنيفة بهذه الآية. وقالوا : إن من تيمم وتلبس بالصلاة، ثم اطلع على ماء ؛ فإنه يقطع، ويتوضأ ، ولا يجوز له التماذي، لأن رؤيته الماء، تنهاه عن التماذي في الصلاة، والجواب : أنه تلبس بالصلاة بوجه جائز⁽⁵⁾. وقد قال : تعالى : ﴿وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ﴾⁽⁶⁾.

الآية الخامسة : قوله تعالى : ﴿وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ﴾. ظاهر الآية أنه سجود الصلاة ؛ لأنه أمر بقربة، فيكون واجباً لاسيما، وقد سبق قوله : ﴿أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى عَبْدًا إِذَا صَلَّى﴾، ولكن ثبت في مسلم، عن أبي هريرة: أنه قال: «سجدت مع رسول الله ﷺ في : ﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾، وفي : ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾، فدل هذا على أن المراد سجود التلاوة، وعن علي بن أبي طالب أنه قال : عزائم السجود أربع ﴿الْم﴾ و﴿حَمَّ.تَنْزِيلٌ مِّنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ و﴿وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَى﴾ و﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾ وقوله : ﴿وَاقْتَرِبْ﴾؛ أي اكتسب القرب من الله بالسجود. فإن العبد أقرب ما يكون من الله في سجوده، إذ السجود غاية الذلة والخضوع، وفي الحديث : «أما الركوع، فعظموا فيه الرب، وأما السجود، فاجتهدوا فيه بالدعاء، فقمين أن يستجاب لکم»⁽⁷⁾.

قال نافع : كان مالك يسجد في خاصة نفسه، لخاتمة هذه السورة.

(5) من المالكية من يرى رأي الحنيفية في بطلان صلاة التيمم، إذا ظهر الماء أثناءها

(6) الآية (34) محمد.

(7) رواه مسلم. انظر سبل السلام 273/1.

سورة القدر

الآية الأولى. قوله تعالى : ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾. الضمير عائد إلى القرآن، لأنه المفهوم من قوة [التعبير⁽¹⁾] كما يعود الضمير على الشمس في قوله تعالى : ﴿حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ﴾⁽²⁾، والمراد بالإِنزال : أن الملك علم القرآن في العلو، ثم أداه إلى رسول الله ﷺ في السفل، وقوله تعالى : ﴿فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾. نزل القرآن ليلاً إلى سماء الدنيا من [اللوح المحفوظ في رمضان]⁽³⁾ لقوله تعالى : ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾⁽⁴⁾، وكان نزوله ليلة القدر، والقدر : التشريف، والفضل ؛ أي : في ليلة الشرف، ومن شرفها وبركتها نزول القرآن فيها، إلى سماء الدنيا جملة.

قال علماؤنا : ومن شرفها أن الله تعالى يحدث في ليلة القدر من كل رمضان

(1) هنا بتر، والظاهر أنه التعبير أو المُنزَل، أو العلو.

(2) الآية (31) ص.

(3) جملة: [اللوح المحفوظ في رمضان] كلها بياض بالأصل، والإثبات من الكبرى.

(4) الآية (184) سورة البقرة.

كل ما يكون في السنة من الأرزاق والأمور الصعبة الشاقة، ويقسم فيها السعادة والشقاء والحياة والموت والمطر. وغيره، وتنسخ فيها الآجال، حتى أن الرجل ليتزوج واسمه مكتوب في الأموات.

الآية الثانية⁽⁵⁾ : قوله تعالى : ﴿لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ﴾. اختصت أمته، عليه الصلاة والسلام، بهذه الليلة تشريفاً لهم. وفي الموطأ : «إن رسول الله ﷺ رأى أعمار أمته، فكأنه تقاصرها، وتخوف أن لا يبلغوا من العمل مثل ما بلغ غيرهم، في طول عمره، فأعطاه الله ليلة القدر، وجعلها خيراً من ألف شهر⁽⁶⁾». وقيل : إن رسول الله ﷺ ذكر لأصحابه، أن أيوب وزكرياء وحزقيل ويوشع، عبدوا الله ثمانين عاماً لم يعصوه فيها، فأعطى الله أمة رسوله ليلة القدر، خيراً من تلك المدة.

تنبیه : أعطى الله لأمة محمد ما لم يعط غيرها من الأمم ؛ كتب لها خمسين صلاة بخمس، وكتب لها صوم سنة بثلاثين⁽⁷⁾ عاماً، وأعطاه خواتم سورة البقرة، وجعل قراءتها تقوم مقام ليلة، ومن صلى الصبح في جماعة ؛ فكأنما قام ليلة، ومن صلى العشاء في جماعة، فكأنما قام نصف ليلة. وفي الترمذي: «إن رسول الله ﷺ، رأى في منامه بني أمية يعلنون منبره كالقردة، خليفة بعد خليفة. فشق ذلك عليه، فأعطاه الله ليلة القدر هي خير من ألف شهر. التي تملكها⁽⁸⁾ بنو أمية».

(5) بالأصل الآية الثالثة وهي الثانية في نسقها.

(6) الموطأ 218/2.

(7) هذا اختصار مجحف، ونصه كاملاً في الكبرى، وكتب لها صوم سنة بشهر رمضان بل صوم سنة بثلاثين عاماً.

(8) الأصل: (تملكوها بني أمية).

قال العلماء : وكان مُلك بني أمية ألف شهر، لا زائد عليها ولا نقص⁽⁹⁾ منها. وقوله : ﴿خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ﴾. أي : ليس فيها ليلة القدر ؛ إذ لا يصح أن تكون خيراً من نفسها ؛ فإن الشيء لا يضاف إلى نفسه، وقد ركب النحاة على هذا مسألة، وهي قولهم : زيد أحسن أخوته. فقالوا: لا يجوز ذلك، إلا أن يقصد التوضيح.

قال القاضي أبو بكر، بل هذا جائز فإن العرب تقول الاثنان نصف الأربعة، فتضيف الشيء إلى نفسه، فاعلم.

الآية الثالثة : قوله تعالى : ﴿سَلَامٌ هِيَ حَتَّى مَطْلَعِ الْفَجْرِ﴾ ؛ أي : ليلة القدر سالمة من كل شيء حتى لا يرسل فيها شيطان، وقيل : هي خير وبركة إلى طلوع الفجر، تمسك بعض علمائنا بقوله : ﴿هِيَ حَتَّى مَطْلَعِ الْفَجْرِ﴾. وقالوا : إن ليلة القدر هي السابعة والعشرون، وقالوا : عَدَدْنَا كُلَّمِ السُّورَةِ إلى قوله : ﴿هِيَ﴾، فوجدناها سبعة وعشرين، وهذا عوضٌ دقيق لا يتفطن إليه إلا ذو تحقيق، وقد اختلف في تعيينها على أقوال، فقليل : هي في العام كله، وقيل : في شهر رمضان، وقيل : ليلة خمس وعشرين، وقيل : ليلة سبع وعشرين، وقيل : ليلة تسع وعشرين : والصحيح أنها في العشر الأواخر من رمضان، وقد تمسك كل قائل بحديث ثبت عنده، والأحاديث الواردة في ليلة القدر مذكورة في كتب الحديث.

(255 أ) فرع : من قال لزوجته : أنت طالق / ليلة القدر. فقال مالك : تطلق ناجزاً؛ لأنه علق على أَجَلٍ آتٍ لا محالة، إذ الفَرَجُ لا يقبل تأنيث الوطء، ولذلك [أبطل العلماء نكاح المتعة]⁽¹⁰⁾، وقيل : لا تطلق حتى يمضي له عام من وقت يمينه، إذ بدوران السنة يحصل يقين حصول ليلة

(9) قدح الحافظ ابن كثير، وهو من علماء التاريخ، في أن مدة حكم بني أمية ألف شهر في تفسيره هنا.

(10) كلمة: [أبطل العلماء نكاح المتعة] محلها بياض، والإثبات من الكبرى.

القدر [في العام]⁽¹¹⁾ فمرور الليلة مشكوك، والشك لا يرفع يقين العصمة، قاله أكثر العلماء. [وقيل]⁽¹²⁾: إذا كان آخر ليلة من رمضان طلقت عليه ؛ لأنها في رمضان، كما ثبت من الأخبار، ولا يتيقن دخولها إلا بدخول ليلة تسع وعشرين، فبذلك ترتفع العصمة. وأما من قال لزواجه : أنت طالق في شهر قبل مابعد قبله رمضان، فإنها مسألة بديعة لا يدركها إلا أهل العقول السليمة، وقد أنشد بعضهم في ذلك :

أَيُّهَا الْعَالِمُ الْفَقِيهُ أَجِبْنَا بِجَوَابٍ يَكُونُ فِيهِ بَيَانُ
فِي قَتَى عَلَّقَ الطَّلَاقَ بِشَهْرِ قَبْلَ مَا بَعْدَ قَبْلِهِ رَمَضَانَ
وقد تكلم العلماء على هذه المسألة، واستنبطوا منها سبعمائة مسألة وعشرين مسألة، من مسائل الفقه.

قال القاضي أبو بكر : وقد استوفينا الكلام عليها في جزء، والله الموفق للصواب.

(11) كلمة: [في العام] محلها بياض.

(12) كلمة: [وقيل] محلها بياض، والإثبات من الكبرى.

سورة لَمْ يَكُنْ^(١)

فيها آيتان :

الآية الأولى : قوله تعالى : ﴿لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾. وفي الحديث : « إن رسول الله ﷺ قال لأبي بن^(٢) كَعْبٍ : إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ أَقْرَأَ عَلَيْكَ : ﴿لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ ، قال : وَسَمَّانِي لَكَ ؟ قَالَ نَعَمْ. فَبَكَى أَبِي ».

وقوله : ﴿مُنْفَكِّينَ﴾. يعني مائلين عن دينهم : ﴿حَتَّى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ﴾، بيطلان ما^(٣)هم^(٣) عليه، وتلك البينة هي محمد رسول الله، ﷺ : ﴿يَتْلُو صُحُفًا مَطْهُرَةً﴾، من الشرك، وقيل : مطهرة من كل عيب.

قال مالك : في قوله تعالى : ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾. الإخلاص : إيقاع العمل لله وحده، واعلم أن النية واجبة في التوحيد، لأنها عبادة، وكذلك في كل عبادة لا يُعقل معناها. فإن تعقل معناها كالوضوء ففيها خلاف، ألا ترى أن معقول الوضوء النظافة، وإنما وقع الخلاف في ذلك ؛ لأنه جامع بين التعبد وتعقل المعنى. وصارت كالعدة فإنها جامعة بين براءة الرحم والتعبد حتى وجبت على الصغيرة والآيسة وإن تيقنت براءة رحمها قطعاً.

(١) هي سورة البينة.

(٢) هو الصحابي الجليل، كاتب الوحي، يكنى أبا المنذر، اختلف في وقت وفاته، قيل : إنه مات في خلافة عمر سنة (٢٢ هـ) وقال عمر : اليوم مات سيد المسلمين، وقيل غير ذلك. انظر : المعارف

لابن قتيبة ١١٣ .

(٣) كلمة : [هم] ساقطة، والزيادة والمعنى يقتضيها.

سورة إذا زلزلت

قال العلماء : لما نزل قوله تعالى : ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ .
(255 ب) إلى / آخر السورة، كان أبو بكر يأكل، فأمسك، ثم قال : لَنَرَى ما عَمِلْنَا مِنْ خَيْرٍ وَشَرٍّ .

سورة العاديات

أقسم الله تعالى بمحمد فقال : ﴿يس﴾ . وأقسم بحياته، فقال : ﴿لعمرك﴾ .
الآية. وأقسم بخيله وصهيلها وغبارها، وَقَذَّحَها الأحجار بحوافرها. والجواب،
قوله تعالى : ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ﴾ .

سورة التكاثر

فيها آيتان :

الآية الأولى. قوله تعالى : ﴿أَلْهَاكُمُ التَّكَاثُرُ﴾ . السورة مكية، وقال أبي بن كعب : هي مدنية.

قال القاضي : وقد استوفينا الكلام فيها في قانون التأويل.

الآية الثانية : قوله تعالى : ﴿ثُمَّ لِنُسْأَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ﴾ . النَّعِيمُ : الأمن والصحة. وقيل : السلامة في الحواس، وقيل : لذة المأكل والمشرب، وقيل : هو

الشَّيْبَعُ وشرب الماء البارد، وأعظم النعيم، ما قال مالك : فإنه قال : إن ذلك صِحَّةُ
البدن وطيب النفس. قال الشاعر :

وإذا القُوْتُ تَأْتَى لَكَ والصَّحَّةُ والأَمْنُ
وأصبحتُ أخا حَزْنٍ فلا فارقَكَ الحَزْنَ⁽¹⁾

وفي حِكْمِ لقمان : ليس غنى كصحَّةٍ، ولا نعيم كطيبِ نفسٍ، وفي الترمذي :
« إن الآية لما نزلت قال الناسُ : يا رسولَ الله. عن أي نعيمٍ نسأل، وإنما هما
الأسودان الماء والتمر، والعدو حاضر، وأسيفنا على عواتقنا، قال : إنه سيكون»،
وفي الصحاح : «إنَّ رسولَ الله ﷺ دخل المسجد، فوجد أبا بكر وعمر في
المسجد، فقالا : أخرجنا الجوعُ، فقال رسولُ الله ﷺ : وأنا أخرجني الجوعُ.
فذهبوا إلى أبي الهيثم بن [التيهان] ⁽²⁾ فأمر لهم بشعيرٍ من عنده يعمل، وذبح لهم
شاةً، واستعذب ماءً يُعلَقُ في نخلةٍ [ثم أوتوا] ⁽³⁾ بذلك الطعام، فأكلوا منه
وشربوا من ذلك». فقال رسول الله ﷺ : لتسئلنَّ عن نعيمٍ هذا اليوم .
الحديث : «إنَّ رسولَ الله ﷺ قيلَ له : ما يكفي من الدنيا؟ قال: ما شَبَعَ
جوعك، وَسَتَرَ عورتك». فمن كان له [خادم] ⁽⁴⁾ فهناك النعيم. وفي الحديث :
«إن عكراش ⁽⁵⁾ بن ذؤيب. قال : قدمتُ على رسول الله ﷺ بصدقة بني مرة،
فأخذ بيدي وأدخلني في بيتِ أمِّ سَلَمَةَ، وَقَدِمَ إلي جفنةٌ من ثريدٍ، فأكلتُ،
وَجُلْتُ بيدي في الجفنة، وأكل رسولُ الله ﷺ، من بين يديه، ثم قال لي :
يا عكراش، كُلْ من موضعٍ واحدٍ، فإنه طعامٌ واحدٌ، ثم أتينَا بطَبَقٍ من تمرٍ

(1) البيت مضطرب الوزن لم نهند إلى تصويبه.

(2) كلمة: [التيهان] بياض، والإنبات من الكبرى، وانظر ترجمته في المعارف لابن قتيبة 117.

(3) كلمة: [ثم أوتوا] بياض بالأصل، والإنبات من الكبرى.

(4) كلمة: [خادم] بياض، والإنبات من الكبرى.

(5) انظر ترجمته في المعارف لابن قتيبة 134.

فيه ألوان التمر. فأكلتُ من بين يدي، وجالتُ يدُ رسولِ الله ﷺ في الطَّبَقِ، فقال لي : يا عكراشُ، كل من حيثُ شئتُ ؛ فإنه غيرُ لونٍ واحدٍ». (256 أ) قال القاضي. وفي / هذا دليل على أنه يجوز للمرء أن يتوسع في الطعام ويتلذذ.

سورة العصر

فيها آية واحدة : وهي : قوله تعالى : ﴿وَالْعَصْرِ﴾ : الدهر. وقيل : الليل والنهار. قال الشاعر⁽¹⁾ :

وَلَنْ يَلْبَثَ الْعَصْرَانِ يَوْمٌ وَلَيْلَةٌ إِذَا طَلَبًا أَنْ يُدْرَكَ مَائِمَتَا

وقيل : العصر. الغداة والعشي.

وقال مُطَرَف : العصر : ساعة من ساعات النهار. وقيل : عامٌ، قال الشاعر :
سَبِيلُ الْهَوَى وَغَرٌّ وَبَحْرُ الْهَوَى غَمْرٌ وَيَوْمُ الْهَوَى شَهْرٌ وَشَهْرُ الْهَوَى ذَهْرٌ
يريد عاماً.

قال مالك : من حلف لا أَكَلِمُ فلاناً عصراً، لم يكلمه سنة، ولو قال : لا أَكَلِمه العصر، لم يكلمه أبداً. لأن العصر : الدهر.
وقال الشافعي : يبرر بساعة إلا أن تكون له نية.
قال القاضي أبو بكر : وبه أقول.

(1) الشاعر هو حميد بن ثور، كما عند القرطبي 179/20.

سورة الفيل

قال مالك : وُلِدَ رسول الله ﷺ عام الفيل.

قال مالك : وليس من مُروءة الرجل أن يخبر بِسِنِّه، لأنه إن كان صغيراً استحققر، وإن كان كبيراً استهرم، وهذا ضعيف، ولا بأس أن يخبر الرجل بِسِنِّه كان صغيراً أو كبيراً.

فائدة : قيل لبعض القضاة : كم سنك ؟ قال سن عتّاب⁽¹⁾ بن أسيد، حين ولّاه رسول الله ﷺ مكة. وكانت سنه يومئذ دون العشرين.

(1) أسلم يوم فتح مكة، واستعمله رسول الله ﷺ على مكة، حين خرج إلى حنين، ولم يزل عليها حتى قبض رسول الله ﷺ، وبقي والياً عليها في خلافة أبي بكر، مات هو وأبو بكر في وقت واحد. انظر: المعارف لابن قتيبة 123 .

سورة قريش

فيها آية واحدة: وهي قوله تعالى: ﴿إِلِيلَافٌ قُرَيْشٍ﴾. الإيلاف مصدر أَلَفَ يَأْلَفُ، لكنه جارٍ على غير المصدر، قال الخليل: يقال أَلَفَ وَيُؤْلَفُ إِيلَافًا، وقوله: ﴿إِيلَافُهُمْ﴾. بدل من الأول، والمجرور متعلق بما قبله. ولا يتعلق بقوله: ﴿فَلْيَعْبُدُوا﴾. وإذا تعلق بما قبله استفيد من ذلك جواز الوقف قبل تمام الكلام. وليست المواقف التي ذكرها القرآن شرعاً عن الرسول، وإنما وضعت [لتعليم]⁽¹⁾ الطلبة المعاني فإذا عُلِّمُوها، وقفوا حيث شاؤوا، فأما الوقوف عند انقطاع النَّفْسِ، فلا بأس [فيه ولا خلاف]⁽²⁾، ولك أن تبتدىء من حيث وقفت، ولا تعود لما قبله، وقوله تعالى: ﴿رِحْلَةَ الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ﴾. قال مالك: لم أزل أرى ربيعة بن عبد الرحمن ومن معه لا يزيلون عَمَامَتَهُمْ حتى تطلع الثُّريا، والمراد بطلوع الثريا أن تخرج السُّعَاة، ويسير الناس بمواشيهم ومياهم.

قال مالك في المدونة: ويبحث السَّعَاة في استقبال الصيف عند طلوع الثريا، واجتماع الناس للمياه. قال قوم: الزمان شتاء وربيع. وصيف وخريف، وقال (256 ب) قوم: الزمان شتاء وصيف، كما قال الله تعالى. /

فائدة: كانت قريش ترحل في الشتاء إلى اليمن. وفي الصيف إلى الشام فامتنَّ الله بذلك عليها، وهذا يدل على جواز التصرف في الزمانين.

(1) كلمة: [لتعليم] ساقطة بالأصل، والإثبات من الكبرى.

(2) جملة: [فيه ولا خلاف] بياض بالأصل.

سورة أرايت الخ

فيها ثلاث آيات :

الآية الأولى. قوله تعالى : ﴿الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ﴾. اعلم : أن النسيان هو الترك، فإن كان الترك قصداً فهو العمد. وإن كان دون قصد فهو السهو. ولا تكليف على الساهي إذ تكليفه مُحال، فإنَّ من لا يعقل الخطاب، لا يخاطب. وقوله : ﴿عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ﴾. أي تاركون لها، فلهذا ذمهم الله، وقد سها رسول الله ﷺ في الصلاة، وسها أصحابه، ومن لم يسه في صلاته فهو لا يتدبر، ولا يتفهم قراءتها، وإنما قصده أعدادها، وقد كان رسول الله ﷺ يسهو في صلاته، لأنه كان يتفكر فيما هو أعظم منها، وقد يسهو عن الصلاة من يقبل على وسواس الشيطان حين يقول له : اذكر كذا، واذكر كذا لما لم يكن يذكر، حتى يضل الرجل لا يدري كم صلى.

الآية الثانية: قوله تعالى : ﴿الَّذِينَ هُمْ يُرَاؤُونَ﴾، الرياء : طلب ما في الدنيا بالعبادات، وأصل ذلك أن تكون له المنزلة في قلوب الناس، ويكون بتحسين السمات الذي هو من أجزاء النبوة إلا أن المرأى يريد بذلك الجاه والثناء، ويكون بالثياب القصار الخشنة، ليتوهم أنه زاهد في الدنيا، ويكون بإظهار السخوط على أهل الدنيا وبالوعظ وبالتأفف على فوات الطاعة، وبإظهار الصلاة والصدقات، وتحسين الصلاة ليراه الناس.

الآية الثالثة : قوله تعالى : ﴿وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ﴾. الماعون: مأخوذ من العون.

قال مالك: المراد به الزكاة يَمْنَعُهَا المنافق، وذلك أن المنافق يصلي رياء، ويمنع الزكاة، وقيل : هو المال.

وقال ابن عباس : هو ما يتعاطاه الناس بينهم، وقيل : هو كالقدر والدلو، وما أشبه ذلك، من متاع البيت، وقيل : هو الماء، والكلاء، والظاهر أنه الزكاة لأن الذم إنمّا، يتعلق على ترك الواجب وأما العارية⁽¹⁾، فمندوب إليها والذم لا (257 أ) يتعلق / على ترك المندوب.

(1) في الأصل: (وماترك العارية) ولا يستقيم الكلام بذلك، والصواب ما أثبتناه.

سورة الكوثر

فيها آيتان :

الآية الأولى. قوله تعالى : ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ﴾. في الصحيح : «إن جبريل نزل على رسول الله ﷺ فقال له : ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ﴾. وقد تقدم أن البسملة ليست آية، لا من الفاتحة، ولا من غيرها، إلا من قوله : ﴿إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَأَنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ؛ فإنها بعض آية هنالك.

الآية الثانية. قوله تعالى : ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ﴾؛ أي : إذا صليت الخمس فاجعل يدك على نحرك، وقيل : إذا صليت العيد فانحر الضحايا.

قال مالك : ما سمعت في ذلك شيئاً، والذي وقع في نفسي أن المراد بذلك صلاة [الصبح يوم النحر]⁽¹⁾. قال علي بن أبي طالب : المراد بذلك، ضع

(1) كلمة: [الصبح يوم النحر] محلها يياض، والإثبات من كلام مالك المسوق في الكبرى.

يدك اليمنى على ساعدك اليسرى، وقوله: ﴿الكوثر﴾ هو الخير الكثير، وقيل: هو نهر في الجنة، ترابه مسك، وعدد آتيته كنجوم السماء. أما أن يوازي هذا صلاة يوم النحر وذبح كبش أو بقرة أو بدنة، فذلك بعيد [في التقدير والتدبير وموازنة الثواب للعباد، والله أعلم⁽²⁾، والأصل في الهدى قصة إبراهيم في ذبح ولده إسماعيل، وقد اختلف في الضحايا، فقال أبو حنيفة وابن حبيب: إنها واجبة لقوله تعالى: ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ﴾. والأمر على الوجوب، وقال ابن المواز: هي سنة مؤكدة، والمشهور أنها مستحبة، وفي الحديث: ضحى رسول الله ﷺ والمسلمون كما [قال]⁽³⁾ وأوتر [رسول الله ﷺ] فأوتر المسلمون⁽⁴⁾ وفي أبي داود «إن رسول الله ﷺ قال: أمرت بيوم الأضحى [عيد جعله الله لهذه الأمة]⁽⁵⁾». روي أن أبا بكر وعمر كانا لا يضحيان عن أهلهما، خشية أن يستن بهما.

تنبيه: [من عجيب الأمر أن الشافعي قال]⁽⁶⁾: من ضحى قبل الصلاة أجزأه، (257 ب) وهذا ضعيف؛ لأن الله تعالى / قال: ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ﴾. فبدأ بالصلاة [قبل النحر]⁽⁷⁾، وروى البخاري أن النبي ﷺ قال: «أول ما نبدأ به في يومنا هذا، أن نصلي، ثم نرجع فننحر فمن فعل ذلك فقد أصاب⁽⁸⁾ نسكنا، ومن ذبح قبل، فإنما هو لحم قدمه لأهله ليس من النسك في شيء».

(2) هنا بياض بالأصل يتسع لعدة جمل، وما بعد البياض غير ملثم بما قبله.

(3) كلمة: [قال] محلها بياض، والإثبات من الكبرى.

(4) جملة: [رسول الله ﷺ] فأوتر المسلمون محلها بياض، وهو نص حديث عبد الله بن عمر، كما في الكبرى.

(5) جملة: [عيد جعله الله لهذه الأمة] محلها بياض بالأصل، والإثبات من نص الحديث المسوق في الكبرى.

(6) جملة: [من عجيب الأمر أن الشافعي قال] محلها بياض بالأصل، والإثبات من الكبرى.

(7) كلمة [قبل النحر] بياض، والإثبات من الكبرى.

(8) جملة: [فمن فعل ذلك] بياض، والإثبات من نص الحديث المسوق في الكبرى.

فرع : اختلف العلماء في سدل اليدين في الصلاة أو وضعها على النحر.
فقليل : لا يوضعان، في فرض ولا نفل ؛ لأنه [من باب الاعتماد]⁽⁹⁾ وهذا ممنوع
في الصلاة، وقيل : يجوز ذلك في النفل دون الفرض ؛ لأن النفل موضع ترخص،
وقيل : يجوز في الفرض والنفل، وهو الصحيح لما في مسلم: «أمرنا أن نضع أيما منا
على شمائلنا في الصلوة».

(9) كلمة : [من باب الاعتماد] بياض، والاثبات من الكبرى.

سورة النصر

فيها آية واحدة : وهي قوله تعالى : ﴿ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ ﴾ .
الآية . في البخاري أن ابن عباس قال : كان عمر يدخلني مع أشياخ بدر، فوجد بعضهم في نفسه، فقال له : لم تدخل هذا هنا ولنا أبناء مثله ؟ قال : فدخلنا يوماً، فقال : ماتقولون في قوله : ﴿ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ ﴾ ؟ فقال بعضهم : أمرنا أن نحمد الله، ونستغفره إذا نصرنا، وفتح علينا، وسكت بعضهم . فقال لي عمر : ماتقول ؟ فقلت : [هو أجل رسول الله⁽¹⁾] ، أعلمه الله به ؛ أي : إذا جاء النصر والفتح، فذلك علامة أجلك، فقال عمر : ما أعلم إلا ماقلت . قالت عائشة : « لما نزلت السورة، كان رسول الله ﷺ يقول في ركوعه وسجوده : سبحانك اللهم وبحمدك اللهم [اغفر لي]⁽²⁾ » .

قال القاضي أبو بكر : وإنما كان رسول الله ﷺ يقول ذلك استصغاراً لنفسه في جنب ماأنعم [الله به⁽³⁾ عليه] ، ويرى قصوره عن القيام بحق ذلك ذنباً فيستغفر منه .

(1) كلمة : [هو أجل رسول الله] بياض بالأصل، والإثبات من ك .

(2) كلمة : [اغفر لي] بياض، والإثبات من الحديث .

(3) كلمة : [الله به عليه] بياض، والإثبات من سياق الكلام .

سورة أبج لهب

(258 أ) عشرتك / الأقربين ﴿⁽²⁾ صعد رسول الله ﷺ الصفا [وهتف يا صباحاه⁽³⁾] [في حديث البخاري عن سعيد بن جبير⁽¹⁾] أنه لما نزل قوله تعالى : ﴿وأنذر عبادك يومئذ﴾ فاجتمعوا إليه، فقال : إنه نذير لكم بين يدي عذاب شديد [أرأيتم لو أخبرتم أن خيلاً تخرج من سفح هذا الجبل⁽⁴⁾]، وأن العدو مصبحكم أو ممسيكم [أكنتم مصدقي⁽⁵⁾]؟ قالوا : ما جربنا عليك كذباً، فقال : إني نذير بين يدي عذاب شديد. فقال أبو لهب : ألهدنا جمعتنا؟ تبا لك ! فأنزل الله : ﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ﴾ الآية. فلما سمعت امرأة أبي لهب الآية أتت بحجر تريد أن تضرب به رسول الله، فلم تره، وأنشدت :

(1) جملة: [في حديث البخاري عن سعيد بن جبير] بياض، والإثبات من الكبرى.

(2) الآية (213) الشعراء.

(3) جملة: [وهتف يا صباحاه] بياض بالأصل، والإثبات من الحديث.

(4) من قوله: [أرأيتم حتى قوله الجبل] كله بياض بالأصل، والإثبات من الحديث.

(5) من «أكنتم مصدقي» إلى قوله (وأمره أبينا)، كله بياض بالأصل، والإثبات من نص الحديث المسوق

في الكبرى.

مَذْمُومًا عَصَيْنَا

وَأَمْرُهُ أَبَيْنَا

وَدِينُهُ قَلَيْنَا

ثم انصرفت، فقال رسول الله ﷺ: [مارأتني، لقد أخذ الله ببصرها عني].⁽⁶⁾

فائدة : اسم أبي لهب عبد العزى، واسم امرأته العوراء أم قبيح [أخت أبي سفيان بن حرب]⁽⁷⁾، وقد ظن قوم أن هذا دليل على جواز تكنية المشرك، وهذا باطل، وإنما كناه لما كان اسمه عبد العزى لم ينسب الله العبودية إلى صنم وقيل : لأن الاسم أشرف [من المكنية، فحطه الله من الأشرف]⁽⁸⁾ إلى الأنقص. وإنما قلنا أن الاسم أشرف من الكنية ؛ لأن الله تعالى [دعا الأنبياء بأسمائهم، ولم يُكَنَّ عن أحد منهم]⁽⁹⁾، ولأنه تعالى إنما يسمي ولا يكتني، وقيل : إنما كناه [بأبي لهب]⁽¹⁰⁾ لأنه من أهل النار.

(6) جملة: [مارأتني] إلى قوله [عني] بياض بالأصل، والإلحاق من الحديث المسوق في ك.

(7) كلمة: [أخت أبي سفيان بن حرب] محلها بياض، والإثبات من الكبرى.

(8) جملة: [من الكنية فحطه الله من الأشرف] محلها بياض بالأصل، والإثبات من ك.

(9) جملة: [دعا الأنبياء بأسمائهم، ولم يكن عن أحد منهم] محلها بياض، والإثبات من ك.

(10) كلمة: [بأبي لهب] بياض، والإثبات من الكبرى.

سورة التوحيد

نقل ابن إسحاق : «أنه أتى رَهْطٌ من اليهود إلى رسول الله ﷺ [فقالوا يا محمد⁽¹⁾، هذا الله خلق الخلق، فمن خلقه ؟ فَعَضِبَ رسولُ الله ﷺ [حتى امتنع⁽²⁾] لونه، فجاءه جبريل [عليه السلام فسكنه، فقال: خَفِّضْ⁽³⁾] عليك، يا محمد، ثم قرأ : ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾. السورة. وفي الحديث : «إن رسول الله ﷺ قال : إن هذه السورة تُعَدُّ ثُلُثَ القرآن».

تنبیه : كان رجل يؤم قومه صغيراً، فيقرأ في كل ركعة بأَمِّ القرآن، و﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾. فذكر ذلك لرسول الله ﷺ فأرسل إليه، فقال : إني أحبها، فقال : «حبك إياها أَدْخَلَكَ الْجَنَّةَ». وهذا يدل على جواز تكرار السورة الواحدة في كل ركعة.

(258 ب) قال القاضي أبو بكر / . وقد رأيت إماماً يصلي [تراويح رمضان]⁽⁴⁾ بالأتراك، فيقرأ في كل ركعة ب : ﴿الحمد لله﴾، و : ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾. حتى يُتِمَّ التراويح، وقصد بذلك التخفيف عنه والرغبة في فضل هذه السورة. وليس من السنة ختم القرآن في رمضان.

(1) كلمة: [فقالوا يا محمد] بياض، والإثبات من الكبرى.

(2) كلمة: [حتى امتنع] بياض، وهي ثابتة في الكبرى.

(3) جملة: [عليه السلام فسكنه فقال خَفِّضْ] محلها بياض بالأصل، وهي ثابتة في ك.

(4) جملة: [تراويح رمضان] بياض بالأصل، والإثبات من الكبرى.

سورة الفلق والناس

في الحديث : « إن رسول الله ﷺ سُجِرَ حتى يَخِيلُ إليه أنه فعل الشيء [ومافعله⁽¹⁾]. فمكث كذلك، ثم قال : يا عائشة، أتاني ملكان. فجلس أحدهما عند رجلي والآخر عند رأسي [فقال أحدهما⁽²⁾ للآخر] : ما شأن الرجل؟ قال : مطبوب قال : ومن طبّه؟ قال: لبيد بن الأعصم، قال: في ماذا ؟ قال: في مُشْطٍ [ومشاقة في جُفٍ]⁽³⁾ طُلْعَةٍ، ذكر تحت رَاغُوفَةٍ في بئر ذروان [فجاء النَّبِيُّ⁽⁴⁾] البئر، فاستخرجه». [انتهى الصحيح، وزاد غيره : فوجد فيها]⁽⁵⁾ إحدى عشرة عقدة، فنزل جبريل بالعمودتين إحدى عشرة آية، فجعل كلما قرأ آية انحلت عقدة، حتى انحلت العقدة كلها، وقام، كأنما نشط من عقال». وقوله تعالى : ﴿وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ﴾⁽⁶⁾ [الغاسق : الليل، وقيل : الذكر، وقيل : القمر.

(1) جملة: [ومافعله] بياض بالأصل، وهي من نص الحديث.

(2) كلمة: [فقال أحدهما للآخر] كذلك بياض الأصل.

(3) جملة: [ومشاقة في جف] كذلك بياض، والإثبات من نص الحديث، وهو في صحيح البخاري. انظر الفتح 191/10. والمشاطة ما يبق في المشط من الشعر، والمشاقة قيل مثله. والراغوفة صخرة في قعر البئر يجلس عليها منظمه.

(4) كلمة: [فجاء النبي] بياض بالأصل، والإثبات من حديث البخاري.

(5) جملة: [انتهى الصحيح وزاد غيره فوجد فيها] بياض، والإثبات من الحديث.

(6) قوله: ﴿وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ﴾ بياض بالأصل، والإثبات من نسق السورة.

المحتوى

تقديم :

بقلم معالي المدير العام للمنظمة الإسلامية للتربية والعلوم والثقافة

الدكتور عبد العزيز عثمان التويجري 525

كتاب الأحكام الصغرى

— سورة براءة (تمة)	527
— سورة يونس	563
— سورة هود	567
— سورة يوسف	573
— سورة الرعد	587
— سورة إبراهيم	591
— سورة الحجر	595
— سورة النحل	603
— سورة الإسراء	625
— سورة الكهف	641
— سورة مريم	649
— سورة طه	653
— سورة الأنبياء	657
— سورة الحج	661
— سورة المؤمنون	671
— سورة النور	679
— سورة الفرقان	711
— سورة الشعراء	719

729	— سورة النمل
735	— سورة القصص
743	— سورة العنكبوت
745	— سورة الروم
747	— سورة لقمان
751	— سورة السجدة
753	— سورة الأحزاب
779	— سورة سبأ
783	— سورة فاطر
785	— سورة يس
791	— سورة الصافات
795	— سورة ص
807	— سورة الزمر
809	— سورة غافر
811	— سورة فصلت
815	— سورة الشورى
819	— سورة الزخرف
825	— سورة الدخان
829	— سورة الشريعة (هي سورة الجاثية)
831	— سورة الأحقاف
835	— سورة محمد، عليه السلام
837	— سورة الفتح
841	— سورة الحجرات
850	— سورة ق
851	— سورة الذاريات
853	— سورة الطور
855	— سورة النجم
855	— سورة الرحمن
857	— سورة الواقعة

859	— سورة الحديد
863	— سورة المجادلة
869	— سورة الحشر
875	— سورة الممتحنة
883	— سورة الصف
885	— سورة الجمعة
889	— سورة المنافقون
891	— سورة التغابن
895	— سورة الطلاق
905	— سورة التحريم
910	— سورة الملك
911	— سورة ن والقلم
913	— سورة سأل سائل (هي سورة المعارج)
914	— سورة نوح
917	— سورة الجن
921	— سورة المزمل
927	— سورة المدثر
931	— سورة القيامة
935	— سورة الإنسان
937	— سورة والمرسلات
939	— سورة التساؤل (هي سورة النبأ)
941	— سورة والنازعات
941	— سورة عَبَسَ
942	— سورة التطفيف
945	— سورة الانشقاق
947	— سورة البروج
949	— سورة الطارق
950	— سورة الأعلى

953	— سورة الغاشية
953	— سورة الفجر
957	— سورة البلد
960	— سورة الشمس وضحاها
961	— سورة الليل إذا يغشى
963	— سورة الضحى
965	— سورة ألم نشرح
967	— سورة التين والزيتون
971	— سورة القلم (وهي سورة العلق، أيضاً)
975	— سورة القدر
979	— سورة لم يكن (هي سورة البينة)
981	— سورة إذا زلزلت
981	— سورة العاديات
981	— سورة التكاثر
983	— سورة العصر
985	— سورة الفيل
987	— سورة قريش
989	— سورة أرايت الذي
991	— سورة الكوثر
995	— سورة النصر
997	— سورة أبي لهب
999	— سورة التوحيد
1001	— سورة الفلق والناس

مطبعة ديديكو
تجزئة 68 الحي الصناعي - تابريركت - سلا -
الهاتف : 85 32 04 / 05 (7) 212
78 65 91 - 85 06 47
الفاكس : 85 32 02 (7) 212